

شرح
كتاب التوحيد

2


شرح كتاب التوحيد

شرحه الشيخ /

أبو الحسن علي بن محمد الأعروقي المطري حفظه الله تعالى.

اعتنى به وخرج أحاديثه /

أبو مالك محمد بن عبد الله الكباري

المجلد الثاني





وعن أبي هريرة η عن النبي ﷺ قال: «مَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ » رواه أبو داود^(١).



وقوله ﷺ : «من أتى كاهناً فصدقه بما يقول كفر بما أنزل على محمد ﷺ » هذا حديث أبي هريرة في سنن أبي داود فتأمل في الحديث الأول بمجرد المجيء لقصد السؤال لم تقبل له صلاة أربعين يوماً وإذا جاءه وسأله عن شيء فصدقه يكون قد كفر بما أنزل على محمد والذي أنزل على محمد هو القرآن الكريم والسنة المطهرة هذا قضاء قضى به النبي ﷺ لكن يفرق بين من جاء إلى الكاهن ليسأله سؤالاً يقصد من وراء ذلك الاختبار أو بيان كذب هذا الكاهن يبين كذبه وافترائه على الله وعلى المسلمين فقد ذهب النبي ﷺ إلى ابن صياد وكان كاهناً فقال له النبي ﷺ : «إني اختبأت لك شيئاً فما هو؟» قال: هو الدخ. فقال له النبي ﷺ :

«اخساً فلن تعلقو قدرك»^(٢) وهكذا فيما مضى كان العلماء يذهبون إلى الكهنة يسألونهم بقصد الإختبار وإظهار العجز وفضحهم أمام العامة لأن هؤلاء إنما يستطيعون أن يدجلوا على الجهال والرعايا ومن لا علم لديهم أما طلبه العلم والعلماء فهم لا ينحون نحوهم لأنهم يعرفون أنهم لا يمكن أن يصدقوا مثل هذا الكلام الذي هو تمويه وكذب وتزوير فلذلك يكثر تواجدهم في القرى النائية التي هي

(١) صحيح: أبو داود (٣٩٠٤) وأحمد (٩٥٣٢) وانظر حديث رقم: ٥٩٤٢ في صحيح الجامع.

(٢) البخاري (١٢٨٩) ومسلم (٢٩٢٤).

خالية عن العلم والعلماء والدعاة إلى الله ﷺ.



وللأربعة والحاكم وقال: صحيح على شرطهما عن النبي ﷺ: «مَنْ أَتَى عَرَاةً أَوْ كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ»^(١).

ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود η مثله موقوفاً^(٢).



ثم قال: وللأربعة،

والمراد بالأربعة أهل السنن الأربع أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال: صحيح على شرطيهما ولا يستفاد من هذه اللفظة تصحيح فربما قال الحاكم: صحيح على شرطيهما ويكون ضعيفاً لأن الحاكم \$ كان واسع الخطو في شرط الصحيح كما قال ابن الصلاح ومعنى على شرطيهما أي أن رجال البخاري ومسلم هم رجال السند بنفس السياق لكن تعرفون الإمام الحاكم \$ عنده تساهل اعتذروا له أعمار منها أنه عاجلته المنية قبل أن ينقح كتابه ومنها أنه رمي بالتشيع فتعصب فهذه اعتذارات للحاكم \$ وإلا فهو كان عالماً كبيراً ومعروف أن كتابه المستدرك أراد أن يلزم الشيخين أعني البخاري ومسلماً بما لم يلزم لا يلزم على البخاري ومسلم إخراج كل حديث صحيح وجد على ظهر الأرض وإنما ما رأياه

(١) صحيح: ابن ماجه (٦٣٩) وأحمد (٩٥٣٢) والدارمي (١١٣٦) انظر حديث رقم: ٥٩٣٩ في صحيح الجامع.

(٢) مسند أبي يعلى (٥٤٠٨).

صحيحًا والإمام البخاري يقول: تركت من الصحيح خشية يطول كتابه وعبارة نحوها للإمام مسلم]، على آية حال هذا الحديث هو صحيح قال عن النبي ﷺ: «من أتى عرفاً أو كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» الحديث - بارك الله فيكم - أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقد صححه الشيخ الألباني كما في إرواء الغليل وهو شاهد لما قبله.

قال ولأبي يعلى بسند جيد عن ابن مسعود مثله موقوفاً.



وعن عمران بن حصين η مرفوعاً: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تُطَيِّرَ لَهُ، أَوْ تَكَهَّنَ، أَوْ تُكَهَّنَ لَهُ، أَوْ سَحَرَ أَوْ سَحِرَ لَهُ، وَمَنْ أَتَى كَاهِنًا فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ، فَقَدْ كَفَرَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ» رواه البزار بإسناد جيد^(١).

ورواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله: «ومن أتى.....إلى آخره»^(٢).



وعن عمران بن حصين مرفوعاً: «ليس منا من تطير أو تطير له» ليس منا أي ليس هذا من فعلنا ومن طريقتنا وفيه وعيد شديد إذا قال النبي ﷺ ليس منا مثلاً «من غشنا

(١) صحيح: الطبراني في الكبير (٣٥٥) والأوسط (٤٨٤٤) والبزار (٣٠٤٤) وانظر حديث رقم: ٥٤٣٥ في صحيح الجامع.

(٢) أخرجه الطبراني كما في مجمع الزوائد (٥ / ١١٧) وقال المنذري: إسناده حسن.

فليس منا»^(١) فهذا يكون فيه وعيد شديد يدل على أن هذا الأمر كبيرة من كبائر الذنوب قوله: «من تطير» أي من فعل الطيرة وهو أن يزرع الطير فإن أيمن تفاعل وإن أشأم أي ذهب جهة الشمال تشاءم سواء فعل هذا بنفسه أو فعل له «أو تكهن أو تكهن له» كهانة: ادعاء علم الغيب أو «سحر أو سحر له» «ومن أتى كاهناً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ» رواه البزار بإسناد جيد ورواه الطبراني في الأوسط بإسناد حسن من حديث ابن عباس دون قوله: «ومن أتى.... إلخ»



قال البغوي: العراف الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمات يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك.

وقيل: هو الكاهن، والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل.

وقيل: الذي يخبر عما في الضمير.

وقال أبو العباس ابن تيمية: العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم، ممن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق.



قال البغوي: العراف الذي يدعي معرفة الأمور بمقدمة يستدل بها على المسروق ومكان الضالة ونحو ذلك وقيل: هو الكاهن والكاهن هو الذي يخبر عن المغيبات في المستقبل وقيل: الذي يخبر عما في الضمير قال أبو العباس أحمد بن عبد الحلیم بن تيمية [شيخ الإسلام معروف بعلمه وبجهاده وقد مات عن ثلاثة وستين عاماً ولم

(١) مسلم (١٠١).

يتزوج \$ كان مشغولاً بالعلم والجهاد ولعله أيضاً كان عنده عدم الرغبة في الزواج وإلا لتزوج ما كان عنده ما يجعله يرغب في النساء ففرغ حياته كلها مشغولاً في العلم والدعوة والجهاد وأيضاً سجن كثيراً فرحمه الله تعالى رحمة واسعة قال: العراف اسم للكاهن والمنجم والرمال ونحوهم ممن يتكلم في معرفة الأمور بهذه الطرق.



وقال ابن عباس K في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم:

«ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق».

فيه مسائل:

الأولى: لا يجتمع تصديق الكاهن مع الإيمان بالقرآن.

الثانية: التصريح بأنه كفر.

الثالثة: ذكر من تكهن له.

الرابعة: ذكر من تطير له.

الخامسة: ذكر من سحر له.

السادسة: ذكر من تعلم أبا جاد.

السابعة: ذكر الفرق بين الكاهن والعراف.



وقال ابن عباس في قوم يكتبون أبا جاد وينظرون في النجوم: ما أرى من فعل ذلك له عند الله من خلاق أي من نصيب إذا كان تعلم حروف هذه: أبجد هوز حطي

كلمن سعفص إذا كان تعلمها من أجل معرفة الحروف الأبجدية ورسم الكلمات وتعلم الهجائية فلا بأس أما إذا كان من أجل ادعاء علم الغيب وجمع بعض الكلمات والاستفادة منها كذا وكذا كما هي طريقة المنجمين فهذا يكون محرّم ويكون هذا من علم التأثير المحرّم وهذا مقصد ابن عباس [أما إذا كان لقصد التعليم أو لقصد حفظ تأريخ الوفيات فقد ذكر الشيخ العثيمين] عن شيخه عبد الرحمن بن ناصر السعدي \$، قال العثيمين: قوله يكتبون آبا جاد وينظرون في النجوم، الواو هنا ليست عطفاً ولكنها للحال يعني والحال أنهم ينظرون فيربطون ما يكتبون بسير النجوم وحركتها.

قوله: ما أرى من فعل ذلك،

يجوز بفتح الهمزة بمعنى أعلم وبالضم بمعنى أظن.

قوله: آبا جاد،

هي من: أبجد هوز حطي كلمن سعفص قرشت ثخذ ضظغ.

وتعلم آبا جاد كما مر ينقسم إلى قسمين:

الأول تعلمه مباح بأن نتعلمها لحساب الجمل وما أشبه ذلك فهذا لا بأس به وما زال أناس يستعملونه حتى العلماء يؤرخون بها قال شيخنا عبد الرحمن بن سعدي في تأريخ بناء المسجد الجامع القديم:

جد بالرضا واعط المنى	من ساعدوا في ذا البناء
تأريخه حيث انتهى	قول المنيب اغفر لنا
والشهر في شوال يا	رب تقبل سلعينا

فقوله اغفر لنا قال: لو عددناها حسب الجمل صارت: (١٣٦٢هـ) وقد اعتنى

بها العلماء في العصور الوسطى حتى في القصائد الفقهية والنحوية وغيرها ويؤرخون بها موالييد العلماء ووفياتهم ولم يرد ابن عباس هذا القسم.

الثاني محرم وهو الذي أراده ابن عباس، الثاني محرم وهو كتابة آبا جاد كتابة مربوطة بسير النجوم وحركاتها وطلوعها وغروبها ينظر في النجوم ليستدل بالموافقة والمخالفة على ما سيحدث في الأرض إما على سبيل العموم كالجذب والمرض والحرب ونحو ذلك أو على سبيل الخصوص كأن يقول لشخص سيحدث مرض أو فقر أو سعادة أو نحس وفي هذا وأشباه ذلك فهم يربطون هذا بهذه وليس هناك علاقة بين حركات النجوم واختلاف الوقائع في الأرض ومن هذه الكهانة: ما تنقله نتيجة فلكي بيت الفقيه تلکم النتيجة التي تحمل ادعاء علم الغيب تحمل الإشراك بالله **خ** لأنها تدعي علم الغيب كانت تقول قبل عامين وهي تعدد الرؤساء موقف الرئيس الفلاني موقفه زاهر من ضمنهم صدام المهم كلهم مواقفهم زاهرة وحصل - بارك الله فيكم - العكس تمامًا هذه النتيجة لا يجوز بيعها ولا شراؤها ولا قراءتها ولا تصديق ما فيها والواجب على مهدي أمين أن يتوب إلى الله **خ** وأن يعلم أن ما يكتبه ويسجله خطر عليه وعلى معتقده وعلى معتقد الشعب اليمني الجاهل الذي يصدق بمثل هذه الخرافات كذلك أيضًا فيما يتعلق بعلم التنجيم صار له الآن جامعات أذكر جامعة في لبنان خاصة بعلم التنجيم علم التأثير هذه جامعة بجميع أقسامها من أجل هذا العلم جامعة أخرى في ليبيا لهذا الهدف ولهذا المقصد أما في غير هاتين الدولتين فجامعات كثيرة في هذا الباب فيما يتعلق بعلم التنجيم والكهانة والسحر والشعوذة وهذا بارك الله فيكم إن حصل فهو بسبب تفريط الدعوة إلى الله وعدم قيامهم بواجب الدعوة إلى الله **خ** لا سيما إلى الدين الصحيح والتوحيد الصحيح الذي من أجله بعث نبينا محمد

وَبِهَذَا الْقَدْر نَكْتَفِي وَصَلَّى اللهُ وَسَلَّمَ عَلَيَّ نَبِيْنَا مُحَمَّدٍ وَأَخْرَجْنَا دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.



باب ما جاء في النشرة

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \$:

باب ما جاء في النشرة،

أي ما ورد من الأدلة في النشرة والنشرة مأخوذة من النشر نشر بالمناشير والمراد بذلك التفريق لأن المنشار يفك بين الجنب والجنب بين المصراعين يعني تعطيه خشبة يفلقها نصفين وهكذا فالنشرة لغة: مأخوذة من النشر والمراد بالنشر التفريق قال أبو السعادات وهو ابن الأثير الجزري في غريب الحديث قال: النشرة ضرب من العلاج والرقية، وقال ابن الجوزي وتبعه ابن قيم الجوزية أبوه كان قائم على مدرسة تسمى بالجوزية في دمشق، ابن الجوزي عراقي وابن القيم دمشقي وابن الجوزي متقدم وابن القيم متأخر قال ابن الجوزي وكذا ابن القيم: النشرة حل السحر عن المسحور.

قال: ما جاء في النشرة، ما قال: حرام أو شرك، المؤلف \$ لم يحكم على النشرة

بشيء لماذا؟

لأنه كما تقدم لكم أن النشرة معناها حل السحر عن المسحور وحل السحر أو فك السحر عن المسحور له ثلاث طرق:

الطريقة الأولى: هي الطريقة المثلى وهي الرقى والتعاويد الشرعية لماذا؟

الأذكار: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم، هذا من التعاويذ وهكذا أيضًا: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، وقد كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين:

«أعيذكما بكلمات الله التامة من كل شيطان وهامة ومن كل عين لامة» وقال: «إن أباكم إبراهيم كان يعوذ بهما إسماعيل وإسحاق»^(١) وكذلك أيضًا ما جاء من الإستطباب الذي كان يداوي به النبي ﷺ أصحابه من ذلك قوله ﷺ: «بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بإذن ربنا»^(٢) ورقية جبريل لنبينا ﷺ: «بسم الله أرقيك من كل داء يؤذيك ومن شر حاسد إذا حسد»^(٣) أيضًا كان ﷺ إذا شكى إليه شيء من الألم قال: «ضع يدك على موضع الألم ثم قل ثلاثًا: بسم الله ثم قل سبع مرات: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر»^(٤) وهذا على حسب إيمانك ويقينك فإن كنت مستيقنًا معتقدًا موقنًا بأن الله ﷻ سيجعل لك الشفاء في هذا القرآن فسوف ينزل الشفاء بإذنه ﷻ فقد قال ابن القيم: مكثت في مكة أيامًا لم أجد طبيبًا أتداوى عنده قال: فكنت أقرأ الفاتحة وأرقي بها على جسدي فأجد لذلك تأثيرًا عظيمًا، فهذه كلها رقى وتعاويذ شرعية من القرآن من سنة النبي ﷺ فهي أفضل وأنجح وسيلة لاستخراج السحر وإبطاله كما قال ﷻ: (تُتْ تْ تُتْ تُتْ تُتْ تُتْ تُتْ) [يونس: ٨١] ويقول ﷻ في كتابه الكريم: (تُتْ تُتْ تُتْ) [طه: ٦٩] ويقول ﷺ: «اقرأوا سورة

(١) البخاري (٣١٩١).

(٢) البخاري (٥٤١٣).

(٣) صحيح: الترمذي (٩٧٢) وابن ماجه (٣٥٢٣) وأحمد (٩٧٥٦) وانظر حديث رقم: ٧٠ في صحيح الجامع.

(٤) مسلم (٢٢٠٢).

البقرة فإن أخذها بركة وتركها حسرة ولا تستطيع لها البطلة»^(١) ويقول ﷺ: «البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة تنفر منه الشياطين»^(٢) فمن ابتلي بشيء من المس أو السحر والتخييلات وإمالة عقله أو بعض أهله فيقرأ سورة البقرة ويجعل أيضاً المقرئين عبر الأشرطة يقرءونها باستمرار وهو يقرأ البقرة في صلاة بيته وفي الغرف وفي الحجر وفي الأحواش ولا بأس أن يأتي بسطل فيه ماء يقرأ سورة الفاتحة سبع مرات ويضع بعض التعاويذ ويأخذ ذلك الماء يوزعه على الجدران فإن هذا إن شاء الله ﷻ كفيلاً بإخراج السحر والسحر دخل بإذن من الله وسيخرج بإذن من الله الواحد الأحد هذه هي الطريقة السليمة السديدة الشرعية البعيدة من كل شبهة.

الطريقة الثانية: حل السحر ببعض الطب العربي والتجارب الحاصلة وهذه طريقة لا بأس بها ليس فيها من الشرك لكن بمستوى الطريقة الأولى فالطريقة الثانية هذه يذكر بعض أهل العلم كالحافظ ابن حجر في فتح الباري يذكر أموراً مجربة في ذلك الزمان قال: من ذلك أن يخرج المسحور فيذهب به يميناً وشمالاً بين أشجار مغدقة ثم يؤخذ من تلك الأشجار وتدق ويقرأ عليها شيئاً من القرآن الكريم ويغتسل بذلك المسحور.

تجربة ثانية: يقولون يؤتى بفأس ذي حدين ويؤتى بأشجار وأحطاب فيشعلونها تحت ذلك الفأس حتى إذا احمر ثم يؤتى بالمسحور فيبول على هذا الفأس وهو حار فإن هذا مما يذهب بالسحر.

ويذكر سماحة الشيخ الوالد عبد العزيز بن باز \$ يذكر أنه لا بأس أن تؤخذ سبع أوراق سدر وتدق بين حجرين ثم يغسل ويدلك هذا المسحوق بهذه مع الرقية

(١) مسلم (٨٠٤).

(٢) مسلم (٧٨٠).

الشرعية ويكون هذا عن طريق مقررٍ ولكن كما قلت لكم: طريقة القرآن والرقى الشرعية والأدعية فهي طريقة أفضل وأسلم لأن المسحور أو أولياء المسحور عندهم اضطرار والله ﷻ يقبل دعاء المضطر كما قال سبحانه: (وَوَوِّدُ وُؤُؤِ) [النمل: ٦٢].

أما الطريقة الثالثة: فهي الطريقة المحرمة طريقة السحر وهو أن يحل السحر بالسحر ينشر السحر بالسحر هذه طريقة محرمة يفعلها بعض المسلمين اليوم يقولون: لا يخرج السحر إلا ساحر إن كان قولهم: لا يخرج السحر إلا ساحر بمعنى أن يذهب الساحر إلى موضع السحر فيخرجه ثم يبطله هذا لا بأس به لكن يخرجه بسحر آخر أو ما يفعله بعض الناس يأتي بالزار وهو عبارة عن مجموعة مطبلين وعندهم جن يطبلون ثم يرسلون جنية تركض هذا المريض فيقوم يركض يطلع وينزل هكذا وبعدين يرتمي ثم بعد ذلك يعاهدون هذا الجني أنه لا يعود طريقة مؤقتة ويمتصون أموال الناس وهكذا فهذه طريقة شيطانية خرافية محرمة لا يجوز هذا العمل إطلاقاً لأنه يخالف أمر الله وأمر النبي ﷺ فقد تقدم لكم أن السحرة إن كان عندهم استعانة بالجن واستخدام للجن فإنهم كفار وسواء كان الساحر يستخدم الجن أو كان عن طريق الأدوية والعقاقير فحده الشرعي أن تضرب عنقه كما صح ذلك عن عمر وعن حفصة بنت عمر وعن جندب الأزدي حينما دخل على رجل ساحر قد قطع رأس شخص والناس ينظرون ثم ركب في الحال فتقدم جندب الأزدي وضرب عنق هذا الساحر.



عن جابر أن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة؟ فقال: «هِيَ مِنْ عَمَلٍ

الشيطان»^(١) رواه أحمد بسند جيد وأبو داود وقال: سئل أحمد عنها؟ فقال: ابن مسعود يكره ذلك كله.



قال \$: عن جابر،

وجابر هو ابن عبد الله الأنصاري أن رسول الله ﷺ سئل عن النشرة قال: «هي من عمل الشيطان» هذا الذي هو حل السحر بسحر مثله رواه أحمد بسند جيد وهو حديث صحيح حسنه الحافظ ابن حجر في فتح الباري وأبو داود وقال: سئل أحمد عنها فقال: ابن مسعود يكره هذا كله.



وفي البخاري عن قتادة: قلت لابن المسيب: رجل به طب، أو يؤخذ عن امرأته، أيحل عنه أو ينشر؟ قال: لا بأس به إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينه عنه^(٢).



وفي البخاري عن قتادة هو قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي ولد أكمه وكان يحفظ قال مرة لطلابه: أنه يحفظ صحيفة جابر كما يحفظ (أ ب ب ب) [الإخلاص: ١] قال: قلت لابن المسيب: رجل به طب يعني به سحر هذا سؤال يسأل قتادة ابن المسيب رجل به طب؟ أو يؤخذ عن امرأته؟ لا يستطيع الوصول إلى

(١) صحيح: أبو داود (٣٨٦٨) وأحمد (١٤١٦٧) والحاكم (٨٢٩٢) وانظر السلسلة الصحيحة برقم (٢٧٦٠).

(٢) البخاري (٥ / ٢١٧٥).

زوجته يعني يعقد يحبس عن الوصول إلى امرأته عن طريق الجن والسحرة **أيحل عنه أو ينشر؟** قال: لا بأس به إنما يريدون به الإصلاح فأما ما ينفع فلم ينه عنه.

إن كان مراد ابن المسيب ما تقدم أن ذلك يكون بالتعاون والرقى الشرعية أو بالتجارب المعروفة فلا بأس أما إن كان يريد به يعني حل السحر بالسحر فلا يتابع ابن المسيب على أنه [من علماء التابعين ولكن كل يؤخذ من قوله ويرد إلا رسول الله ﷺ].



وروي عن الحسن أنه قال: لا يحل السحر إلا ساحر.



قال: وروي عن الحسن أنه قال: ،، لا يحل السحر إلا ساحر،، إن كان المراد لا يحل السحر عن المسحور إلا ساحر بمعنى يخرج السحر من موضعه فهذا لا بأس به وهو من التعاون على البر والتقوى أما إن كان قصده أن يحل السحر بمثله فكما تقدم لكم أن هذا محرم كما سيذكره ابن القيم \$ ذكر ذلك شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب تلخيصاً عن ابن القيم رحمة الله على الجميع.



قال ابن القيم: النشرة حل السحر عن المسحور وهي نوعان:

أحدهما: حل بسحر مثله وهو الذي من عمل الشيطان، وعليه يحمل قول الحسن فيتقرب الناشر والمنتشر إلى الشيطان بما يحب فيبطل عمله عن المسحور.

والثاني: النشرة بالرقية والتعوذات والأدوية والدعوات المباحة فهذا

جائز.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن النشرة.

الثانية: الفرق بين المنهي عنه والمرخص فيه مما يزيل الإشكال.



قال ابن قيم الجوزية: النشرة حل السحر عن المسحور وهو نوعان:

أحدهما: حل بسحر مثله وهو الذي من عمل الشيطان وعليه يحمل قول

الحسن فيتقرب الناشر والمنشر إلى الشيطان بما يحب فيبطل عمله عن المسحور.

الثاني: النشرة بالرقية والتعوذات والأدوية والدعوات المباحة فهذا جائز وهذا -

بارك الله فيكم - هو الذي عليه أهل السنة سلفاً وخلفاً وهو معتقد المسلمين إلى قيام

الساعة وفق الله المسلمين إلى ما يحبه ويرضاه وأخذ بنواصينا للبر والتقوى وصلى

الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم والحمد لله رب العالمين.



باب ما جاء في التطير

يقول شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب التيمي النجدي \$:

باب ما جاء في التطير،

فالباب من حيث اللغة: استخدم حقيقة لما يدخل ويخرج منه إلى الشيء واستخدم معنى: استخدمه المؤلفون في كتبهم ويريدون به: جملة علمية مختصة من الكتاب.

وقوله: ما جاء،

أي ما ورد من أدلة الشرع من أحكام الشريعة في هذا الباب.

في باب التطير،

والتطير لغة: تفعل من تطير يتطير طيرة فأصل اشتقاقه من الطير لأن العرب كانوا يتشاءمون أو يتفاءلون بالطير فيأتون بطير ثم يزجرون هذا الطير فإن طار جهة اليمين تفاءلوا قالوا يمن إذن سافر ابن بيتاً تزوج امرأة أقدم على عمل وإن أشأم أي ذهب جهة الشمال تشاءموا وأحجموا فجعلوا علامة الخير والشر هو كون الطير يهديه الله فتذهب جهة اليمين أو يذهب جهة الشمال فإن أيمن قالوا: يمن وإن أشأم أي جهة الشمال قالوا: شؤم فكان هذا والعياذ بالله يحملهم على الإقدام أو الإحجام فجاء الإسلام وبعث الله محمداً ﷺ من أجل إزالة هذه أو مثل هذه العقائد الظالمة الجائرة

وعن أبي هريرة η أن رسول الله ﷺ قال: «لا عدوى ولا طيرة» قوله μ : «لا عدوى» أي لا عدوى مؤثرة بذاتها على حسب ما كان يعتقد أهل الجاهلية الأولى كانوا يعتقدون أن العدوى تنتقل بذاتها بإرادتها فجاء الإسلام فأبطل هذا المعتقد قال μ : «لا عدوى» أي لا يعدي شيء شيئاً لكن هل العدوى حاصلة أو ليست بحاصلة؟ العدوى بتقدير من الله الواحد الأحد حاصلة وقد ذهب إلى هذا القول من العلماء المتقدمين البيهقي وابن الصلاح وابن القيم وابن رجب وابن مفلح وابن عثيمين من المتأخرين حتى أن ابن العثيمين يقول: العدوى واقعة حساً ومعنى، واستدل لوقوعها حسياً ما هو معروف عندما يخالط الصحيح السليم فإذا به يصاب ما هو في هذا المريض كما قيل:

وما ينفع الجرباء قرب صحيحة إليها ولكن الصحيحة تجرب

وأما من حيث المعنى فاستدل بحديث أبي موسى في الصحيحين قال نبينا ﷺ : «مثل المجلس الصالح وجليس السوء كحامل المسك ونافخ الكير فحامل المسك إما أن يحذيك أو تجد منه ريحة طيبة ونافخ الكير إما أن يحرق ثوبك أو تجد منه رائحة كريهة»^(١) فإذا كان بهذا المصطلح فالعدوى حاصلة ليست مؤثرة بذاتها ولكن بإرادة من الله الواحد الأحد وأن قوله ﷺ : «لا عدوى» أي لا عدوى مؤثرة بذاتها حسب ما كان يعتقد أهل الجاهلية الأولى والأحاديث التي وردت في أن العدوى مؤثرة بذاتها منها حديث: «فر من المجذوم فرارك من الأسد»^(٢) وقد أجاب أهل العلم على هذا الحديث بعدة أجوبة منها أنهم قالوا: أن هذا من باب سدا للذريعة حتى لا تصاب أنت بالجذام فتقول بسبب المخالطة وإلا فالأمر هو بقدر من الله χ وإنما يشهد لما قلنا أن

(١) البخاري (١٩٩٥) ومسلم (٢٦٢٨).

(٢) البخاري (٥٣٨٠).

رجلاً قال: يا رسول الله إن البعير أو الصحيح من الإبل يصاب بشيء من الجذام في أنفه فيخالطه الصحيح فيجرب فقال النبي ﷺ: «**فمن الذي أعدى الأول؟**»^(١) أي أن الأول كان بتقدير من الله فهكذا الثاني أيضاً فيكون المعنى حسب ما تقدم لكم: لا عدوى أي لا عدوى مؤثرة بذاتها حسب ما كان يعتقد أهل الجاهلية من قبل.

وقوله: «لا طيرة» أيضاً هذا قد تقدم لكم القول فيما يتعلق بأمر التطير لغة وهكذا شرعاً والتطير بمرئي أو مسموع أو معلوم وقد قال بعض الصحابة للنبي ﷺ: ومنا أناس يتطيرون قال: «ذلك شيء يجده الإنسان في نفسه فلا يصدنكم»^(٢) فلا ينبغي للشخص أن يتطير بشهر أو بعام من الأعوام أو بيوم من الأيام كما هو حاصل عند بعضهم يتشاءم بيوم الأربعاء يقول: هذا يوم نحس أو هذا يوم سعد أو إذا رأى أصلع أو أعرج تشاءم أو أسود فلا ينبغي لك أن تتشاءم فإن هذه مخلوقات خلقها الله ﷻ فالخلق خلقه والأمر أمره.

وقوله: «ولا هامة ولا صفر» قال: أخرجاه أي في الصحيحين، قوله: «لا هامة» المراد بالهامة كما قال الفراء: طير من طيور الليل ويقال: أنه البومة هذا الطير إذا حط رحله على متن بيت من البيوت يأتي بشيء من الأصوات المزعجة المرعبة فيقول بعضهم: نعى إلي نفسي هذه البومة نعت إلي نفسي، هذه البومة لا تعلم الغيب (□ □ □ □ □) [الجن: ٢٦] **أهذه البومة تعلم الغيب؟** كلا والله الآجال والأنفاس والأعمار بيد الله ﷻ «لا هامة» أي لا حقيقة لها هي أمر خيالي كان يعتقد أهل الجاهلية فجاء الإسلام فأبطله على حد قول القائل:

(١) البخاري (٥٣٨٧) ومسلم (٢٢٢٠).

(٢) مسلم (٥٣٧).

أما آن للسرداب أن يلد الذي كلفتموه بزعمكم ما آن
فعلى عقولكم العفاء فإنكم ثلثتم العنقاء والغيلان

هذه خيالات وجهالات أبطلها الإسلام ببعثة محمد ﷺ.

قوله: «ولا صفر» لأهل العلم تفسيران اثنان في هذا اللفظ:

قال بعضهم: هي حية تكون في بطن الماشية وكذلك في الناس أيضًا كان بعضهم يعتقد أنه يوجد هذا في البطن فإذا حصل كان أعدى من الجرب فيموت مثل السرطان مثل أي شيء اعتقاد.

والقول الصحيح: أن المراد به شهر صفر المعروف الذي يتشاءم به الناس اليوم وذلك أنهم كانوا يحلون المحرم ويحرمون مكانه صفر هكذا كان أهل الجاهلية يفعلون فرد الله **ب** وأبطل قسمتهم قال **ع:** (أ ب ب ب ب) [التوبة: ٣٧].

زاد مسلم: «ولا نوء ولا غول» المراد بالنوء أحد الأنواء وهي منازل القمر ثمانية وعشرين منزلة كل منزلة لها نجم تدور بمدار السنة فيقول رسول الله: «ولا نوء» أي أنك لا تعلق الخير والشر الخصب والجذب الأمطار وعدمها بالنوء الفلاني لا يجوز.

في العام السادس من الهجرة صلى النبي ﷺ صلاة الفجر على إثر مطر كان من الليل والحديث في الصحيحين عن زيد بن خالد الجهني وسوف يأتي فقال النبي ﷺ حينما صلى بهم الفجر ثم التفت إلى أصحابه: «هل تدرون ماذا قال ربكم؟» قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «يقول ربكم: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا

تغولت الغيلان فبادروا بالأذان أو فعليكم بالأذان» فهو حديث ضعيف أخرجه أحمد من حديث جابر والطبراني أيضًا وفي سننه عدي بن الفضل وهو متروك الحديث^(١).



ولهما عن أنس η قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا عُدْوَى وَلَا طِيرَةَ، وَيُعْجِبُنِي الْفَأَلُ» قالوا: وما الفأل؟ قال: «الْكَلِمَةُ الطَّيِّبَةُ»^(٢).



ثم قال المؤلف: ولهما، الضمير يعود على البخاري ومسلم عن أنس، وهو أنس بن مالك أبو حمزة صحابي من أصحاب النبي ﷺ وهو من آخر الصحابة موتًا في البصرة ولما مات أنس بن مالك قال مورق العجلي: مات في هذا اليوم نصف العلم لأنهم كانوا إذا اختلفوا يذهبون إلى أنس بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: «لا عدوى ولا طيرة ويعجبني الفأل قالوا: وما الفأل؟ قال: رسول الله ﷺ: الكلمة الطيبة» كان ﷺ تعجبه الكلمة الطيبة والاسم الحسن فإنه قد غير من حرب إلى سلم رجل قال له: «ما اسمك؟ قال: حرب قال: لا أنت سلم» وهكذا أيضًا قال لرجل: «ما اسمك؟ قال: صخر قال: أنت سهل»^(٣) ولما جاء سهيل بن عمرو في الحديبية قال النبي ﷺ: «سهل أمركم» وكان ﷺ إذا خرج في الصباح فسمع قائلًا يقول: يا نجيح أو يا أفلح استبشر^(٤) وكان ﷺ يقول: «إذا أبردتم إلي فابدوا إلي حسن الصورة حسن

(١) ضعيف: أحمد (١٤٣١٦) وانظر السلسلة الضعيفة (١١٤٠).

(٢) البخاري (٥٤٢٤) ومسلم (٢٢٢٤).

(٣) البخاري (٥٨٣٦).

(٤) صحيح: الترمذي (١٦١٦) والطبراني في الأوسط (٤١٨١) وفي الصغير (٥٤٩) وانظر حديث رقم: =

الاسم»^(١) مثل ما يقول العوام اليوم: إذا أرسلت فاستحسن الرسول لأنك ربما ترسل شخصاً لقضاء حاجتك فيذهب يتضارب مع الناس فتقول: يا ليتني لم أرسله، فالفأل: الكلمة الطيبة وكان ﷺ يستبشر بذلك أيما استبشار نزلت منطقة من المناطق استبشرت باسمها أن يكون اسمها مأخوذ من الخير نزلت مثلاً منطقة اسمها مدينة النصر أو المنصورة أو دار البركة أو حبة البركة أو حبة الخير يعني أسماء على هيأتها شيء من البشر فهذا استبشار طيب ولما نزل الحسين بن علي العراق قال: **نحن في أي مكان؟** قالوا: هذه كربلاء قال: **كرب وبلاء فهل هناك ارتباط بين الطيرة والفأل؟**

قد يكون هناك نوع من التقارب إذ أن الفأل يحمل صاحبه على الإقدام والأموار بيد الله لكن الصحيح أن الطيرة تجعل صاحبها يقدم رغم أنه بعلامة وهمية معتقداً أن الخير موجود في هذه الوجة بخلاف الفأل فإنه إنما يستبشر دون أن يجعل ذلك سبباً أو علامة قوية وإنما يأخذ البشري من هذا الشيء الطيب الذي سمعه مرئياً أو مسموعاً أو معلوماً.

ذكر الشيخ عبد الرحمن بن حسن قائلًا: «قوله: «ويعجبني الفأل» قال أبو السعادات: الفأل مهموز فيما يسر ويسوء والطيرة لا تكون إلا فيما يسوء وربما استعملت فيما يسر ويقال تفاءلت بكذا أو تفاولت على التحقيق والقلب وقد أولع الناس في ترك الهمزة تخفيفاً وإنما أحب الفأل لأن الناس إذا أملوا فائدة ورجوا عائده عند كل سبب ضعيف أو قوي فهم على خير وإذا قطعوا آمالهم ورجاءهم من الله كان ذلك من الشر وأما الطيرة فإن فيها سوء الظن بالله وتوقع البلاء، والتفاؤل أن يكون رجل مريض فيسمع آخر يقول: يا سالم أو يكون طالب ضالة فيسمع آخر

٤٩٧٨ في صحيح الجامع.

(١) صحيح: مصنف ابن أبي شيبة (٦ / ٤٧٠) وانظر حديث رقم: ٢٥٩ في صحيح الجامع.

يقول: يا واجد فيقع في ظنه أنه يبرأ من مرضه ويجد ضالته ومنه الحديث: «قيل: يا رسول الله ما الفأل؟ قال الكلمة الطيبة» بين ﷺ أن الفأل يعجبه فدل على أنه ليس من الطيرة المنهي عنها قال ابن القيم \$: «ليس في الإعجاب بالفأل ومحبه شيء من الشرك بل ذلك إبانة من مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يوافقها ويلائمها كما أخبرهم ﷺ أنه حب إليه من الدنيا النساء والطيب وكان يحب الحلوى والعسل ويحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستمع إليه ويحب معالي الأخلاق ومكارم الشيم وبالجملة يحب كل كمال وخير وما يفضي إليهما والله X قد جعل في غرائز الناس الإعجاب بسماع الاسم الحسن ومحبه وميل نفوسهم إليه وكذلك جعل فيها الارتياح والاستبشار والسرور باسم الفلاح والسلام والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر ونحو ذلك فإذا قرعت هذه الأسماء استبشرت بها النفوس وانشرح لها الصدر وقوى بها القلب وإذا سمعت أصدادها أوجب لها ضد هذه الحال فأحزنها ذلك وأثار لها خوفًا وطيرة وانكماشًا وانقباضًا عما قصدت له وعزمت عليه فأورثت لها ضررًا في الدنيا ونقصًا في الإيمان وإنما كان ﷺ يعجبه الفأل لأن التشاؤم سوء ظن بالله تعالى بغير سبب محقق والتفاؤل حسن ظن به والمؤمن مأمور بحسن الظن بالله تعالى على كل حال.

أذكر من المحدثين شعبة بن الحجاج [كان له ولد قال \$: سميته سعدًا ليسعد فما فلاح ولا سعد قال: أرسلته إلى مؤدبه ومعلمه فأخبرته أنه يذهب يطير الحمام كناية على أنه يلعب وهكذا بارك الله فيكم مرت بي عبارات كثيرة للعلماء أنه قد يتفاءل بشيء سمعه ولو سماعًا غير مباشر يتفاءل بالأمر الطيب وعلى أية حال فالله X يقول في الحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي أو عند حسن ظن عبدي بي إن ظن خيرًا

فله وإن ظن شرًّا فله»^(١) فأنت على حسب ظنك بالله

فلا تظنن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل

فإساءة الظن بالله β لا تجوز إنما هو من أعمال أهل الكفر والنفاق يظنون بالله β
ظنًّا سيئًا أما المؤمن فلا بد أن يكون ظنه بالله χ كريماً وحسنًا في كل وقت قال النبي
ﷺ: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بالله»^(٢).



ولأبي داود بسند صحيح عن عقبة بن عامر η قال: ذكرت الطيرة عند
رسول الله ﷺ فقال: «أَحْسَنُهَا الْفَأَلُ، وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا، فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ،
فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ، وَلَا حَوْلَ وَلَا
قُوَّةَ إِلَّا بِكَ»^(٣).



ثم قال المؤلف: ولأبي داود،

وهو سليمان بن أشعث السجستاني صاحب السنن.

بسند صحيح عند المؤلف عن عقبة بن عامر قال: ذكرت الطيرة عند رسول الله ﷺ
فقال: «أَحْسَنُهَا الْفَأَلُ وَلَا تَرُدُّ مُسْلِمًا فَإِذَا رَأَى أَحَدُكُمْ مَا يَكْرَهُ فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي

(١) صحيح: ابن حبان (٦٣٩) والطبراني في الكبير (٢٠٩) والأوسط (٤٠١) وانظر حديث رقم: ٤٣١٥ في

صحيح الجامع.

(٢) مسلم (٢٨٧٧).

(٣) ضعيف: أبو داود (٣٩١٩) انظر حديث رقم: ١٩٩ في ضعيف الجامع.

بالحسنة إلا أنت ولا يدفع السيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك» الحديث الصحيح أنه ضعيف في سنده حبيب بن أبي ثابت وكان كثير الإرسال وليس عن عقبة بن عامر وإنما هو عن عروة بن عامر واختلفوا في صحبة هذا الرجل الذي هو عروة بن عامر.



وعن ابن مسعود η مرفوعاً: «الطَّيْرَةُ شَرْكَ، الطَّيْرَةُ شَرْكَ، وَمَا مِنَّا إِلَّا؛ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ» رواه أبو داود والترمذي وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود η (١).



وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه وأرضاه مرفوعاً: «الطيرة شرك وما منا إلا... ولكن الله يذهب به بالتوكل» رواه أبو داود والترمذي وصححه وجعل آخره من قول ابن مسعود يعني جعله موقوفاً هذا الحديث صحيح رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه في كتاب الطب باب من كان يعجبه الفأل ويكره الطيرة وصححه الألباني في الصحيحة برقم (٤٢٩).

ولأحمد من حديث ابن عمرو η : «مَنْ رَدَّتْهُ الطَّيْرَةُ عَنْ حَاجَتِهِ فَقَدْ أَشْرَكَ»، قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: أن يقول: «اللَّهُمَّ لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُكَ، وَلَا طَيْرَ إِلَّا طَيْرُكَ، وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ»(٢).

(١) صحيح: أبو داود (٣٩١٠) وابن ماجه (٣٥٣٨) والترمذي (١٦١٤) وانظر السلسلة الصحيحة برقم (٤٢٩).

(٢) صحيح: أحمد (٧٠٤٥) وانظر السلسلة الصحيحة (١٠٦٥).



ولأحمد من حديث ابن عمرو: «من رده الطيرة عن حاجته فقد أشرك قالوا: فما كفارة ذلك؟ قال: أن تقول: اللهم لا خير إلا خيرك ولا طير إلا طيرك ولا إله غيرك» هذا الحديث رواه أحمد وفي سننه ابن لهيعة عبد الله بن لهيعة الحضرمي الغافقي المصري سكن مصر احترقت كتبه فاختلفت فبعض أهل العلم يضعف هذا الحديث باعتبار أنه كان بعد الإختلاط وبعضهم يصححه باعتبار أنه حدث به قبل أن يختلط أي قبل أن تحترق كتبه فالله أعلم فالعلماء فيه ما بين مصحح ومضعف.



وله من حديث الفضل بن عباس K: «إِنَّمَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدَّكَ»^(١).



قال: وله من حديث الفضل بن عباس K: «إِنَّمَا الطَّيْرَةُ مَا أَمْضَاكَ أَوْ رَدَّكَ» وهذا أيضاً نفس التفصيل الذي سمعتموه في الحديث الأول: «اللهم لا خير إلا خيرك...» الحديث.



فيه مسائل:

الأولى: التنبيه على قوله: (ذُذْتُ تِ تِ) [الأعراف: ١٣١] مع قوله: (ك ك ك)

[يس: ١٩].

(١) صحيح: أحمد (١٨٢٤) وقال شعيب الأرنؤوط في تعليقه على مسند أحمد: إسناده ضعيف.

الثانية: نفي العدوى. الثالثة: نفي الطيرة.

الرابعة: نفي الهامة. الخامسة: نفي الصفر.

السادسة: أن الفأل ليس من ذلك، بل مستحب.

السابعة: تفسير الفأل.

الثامنة: أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل يذهب الله

بالتوكل.

التاسعة: ذكر ما يقول من وجده.

العاشرة: التصريح بأن الطيرة شرك.

الحادية عشرة: تفسير الطيرة المذمومة.



قال المؤلف: فيه مسائل:

الأولى: التنبيه على قوله: ﴿ذُذْتُ تِ تِ﴾ [الأعراف: ١٣١] وقد تقدم قوله: (ك كَكْ)

[يس: ١٩] تقدم أيضًا شرحه.

الثانية: نفي العدوى أي العدوى المؤثرة بذاتها.

الثالثة: نفي الطيرة أي أن التشاؤم بالطير لا يجلب نفعًا ولا يدفع ضررًا.

الرابعة: نفي الهامة.

الخامسة: نفي الصفر.

السادسة: أن الفأل ليس من ذلك بل مستحب.

السابعة: تفسير الفأل وهو الكلمة الطيبة.

الثامنة: أن الواقع في القلوب من ذلك مع كراهته لا يضر بل يذهب الله بالتوكل يعني وإن حصل شيء من هذا فتوكل على الله (قج جج جج) [آل عمران: ١٥٩].

التاسعة: ذكر ما يقول من وجده.

العاشرة: التصريح بأن الطيرة شرك.

الحادية عشرة: تفسير الطيرة المذمومة استند إلى أثر الفضل «إنما الطيرة ما أمضاك أو ردك» يعني إذا وجد شيء في قلبك فما أعرتة اهتمامًا فلا تكن قد تطيرت لكن قد يوجد شيء منه في النفس فلا تلفت إليه بل امض إذا كنت ذا رأي فكن ذا عزيمة فإن فساد الرأي أن تترددا وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



باب ما جاء في التنجيم

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في التنجيم

ما جاء أي: ما ورد وما ثبت من الأدلة في هذا الباب في باب التنجيم، معنى التنجيم أي تعلم علم النجوم معرفة النجوم هو قال: ما جاء في التنجيم عمومًا بغض النظر عن التفصيل والتقسيم في ذلك أي: ما ورد وما ثبت من الأدلة في هذا الباب وعلم النجوم على قسمين: علم تأثير وعلم تسيير،

أما علم التسيير: فهذا لا خلاف في شرعيته وفي جواز تعلمه وإنما الخلاف في تعلم علم التأثير فكثير من السلف حرموا تعلم التنجيم عمومًا كما سوف يأتي سدًا للذريعة أما إذا كان بهذا التفصيل أن علم التسيير يتعلم لأنه يراد من ورائه معرفة فصول السنة والأبراج اثنا عشر برجًا ومنازل القمر ثمانية وعشرين منزلة وأنها تنزل على فصول السنة يعرف من خلالها الحر والبرد فلا بأس بذلك كما ذكره كثير من العلماء المحققين رحمهم الله.



قال البخاري رحمه الله في صحيحه: قال قتادة: خلق الله هذه النجوم لثلاث:

زينة للسماء ورجومًا للشياطين، وعلامات يهتدى بها، فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وتكلف ما لا علم له به^(١). انتهى.



روى البخاري في صحيحه عن قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي \$ قال: «خلق الله هذه النجوم لثلاث زينة للسماء ورجومًا للشياطين وعلامات يهتدى بها» هذا أثر معلق وهو معلق صحيح بصيغة الجزم وحكم المعلقات إن كانت بصيغة الجزم فغالبا الصحة وإن كانت بصيغة التمريض فغالبا الضعف إن كانت بلفظ: قال وحكى وثبت أو ورد فهذه صيغة جزم أما صيغ التمريض مثل: ذكر ويحكى وقيل ويذكر وقد ألف الإمام ابن حجر العسقلاني [كتابًا في ذلك فسماه «تغليق التعليق» أوصل فيه كثيرًا من الآثار المعلقة في صحيح البخاري.

وتعريف الحديث المعلق لغة: من التعليق مأخوذ من تعليق المرأة فلا هي مطلقة ولا متزوجة.

واصطلاحًا: أن يحذف المؤلف شيخه فأكثر فيقول المؤلف: قال ابن عمر قال الزهري قال رسول الله ﷺ فحكمه عمومًا الضعف لأنه فقد شرطًا من شروط القبول وهو اتصال السند لأنه يشترط في الحديث اتصال السند وعدالة الرواة والضبط وعدم الشذوذ وعدم العلة فهذه شروط اشترطها العلماء المحدثون للرواية حتى يكون الحديث صحيحًا نسبتبه إلى رسول الله ﷺ كما قال ابن سيرين وغيره من العلماء أن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم وكما قال ابن المبارك: الإسناد من الدين

(١) البخاري (٣ / ١١٦٨).

ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، وذكر الإمام الزهري حديثاً بالسند فقال له ابن عيينة: هاته من غير سند فقال له: **أترقى السطح من غير سلم؟** ويقول سفيان الثوري \$: الإسناد سلاح المؤمن فيروي هذا الإمام العظيم \$ من فقهه أنه يقول: خلق الله هذه النجوم التي نراها لثلاثة أشياء: إما زينة للسماء وإما رجوماً للشياطين - يجعلها الله عبارة عن شهب يرمي بها الشياطين المردة الذين يحاولون استراق السمع من الحق - وعلامات يهتدى بها كما قال الله: (يٰٓثٰٓنِثْ ذٰٓنِثْ) [النحل: ١٦] قال: فمن تأول فيها غير ذلك أخطأ وأضاع نصيبه وكلف ما لا علم له به يعني لو أنه تعدى هذه الثلاث الخصال من أن تكون عقيدته أن هذه النجوم زينة للسماء كما قال ربنا: (ذٰٓنِثْ ذٰٓنِثْ ذٰٓنِثْ) [الملك: ٥]، ثانياً: رجوماً للشياطين كما في الآية (ثٰٓك كٰٓك) [الملك: ٥] أو للاهتداء بها

(يٰٓثٰٓنِثْ ذٰٓنِثْ) [النحل: ١٦] فمن ابتغى غير هذه الثلاث الخصال التي ذكرها القرآن الكريم يكون قد أخطأ وأضاع نصيبه وكلف ما لا علم له به بمعنى أنه أثم لأنه تجاوز ما أراد الله ﷻ ومراد هذا الإمام الفاضل أعني قتادة بن دعامة [مراده علم التأثير هكذا ولكن السلف رحمهم الله كانوا يمنعون من الشيء احتياطاً وتورعاً وسداً للذريعة أما من جاء بهذا التفصيل فالسلف تعرفون هم حملة الشريعة وهم حفاظها وهم نقلتها ولكن حينما كثر السحر والتنجيم كانوا يمنعون هذا الأمر احتياطاً وسداً للذرائع ورحمة الله على الأندلسي وهو يقول:

إن النجوم على ثلاثة أوجه
بعض النجوم خلقن زينة للسماء
وكواكب تهدي المسافر في السرى
فاسمع مقال الناقد الدهقاني
كالدرفوق ترائب النسوان
ورجوم كل مشابر شيطان.



وكره قتادة تعلم منازل القمر، ولم يرخص فيه ابن عيينه، ذكره حرب
 عنهما. ورخص في تعلم المنازل أحمد، وإسحاق.



قال \$: وكره قتادة وهو الذي تقدم ذكره في السند ومعنى كره الكراهة تطلق في لسان
 الفقهاء المتأخرين على كراهة التنزيه ولكن عند السلف يعنون بها كراهة التحريم قال:
 وكره قتادة أي رأى هذا الأمر محرماً تعلم منازل القمر المنازل التي أخبرناكم عنها أنها
 ثمانية وعشرين منزلة كرهوا تعلمها قال: ولم يرخص ابن عيينه فيه سفيان بن عيينة أبو
 محمد الكوفي الهلالي \$ ذكره حرب عنهما وحرب هو أحد فقهاء الحنابلة ورخص في
 تعلم المنازل أحمد وإسحاق إذا كان المراد بذلك علم التأثير.

هنا كلام للشيخ عبد الرحمن بن حسن \$: «قال الخطابي: أما علم النجوم الذي
 يدرك من طريق المشاهدة والخبر الذي يعرف به الزوال وتعلم جهة القبلة فإنه غير
 داخل فيه فيما نهى عنه وذلك أن معرفة رصد الظل ليس شيئاً أكثر من أن الظل ما دام
 متناقصاً فالشمس بعد صاعدة نحو وسط السماء في الأفق الشرقي وإذا أخذ في الزيادة
 فالشمس هابطة من وسط السماء نحو الأفق الغربي وهذا علم يصح إدراكه
 بالمشاهدة إلا أن أهل هذه الصناعة قد دبروها بما اتخذوه من الآلات التي يستغني
 الناظر فيها عن مراعاة مدته ومراصدته وأما ما يستدل به من النجوم على جهة القبلة
 فإنها كواكب رصدها أهل الخبرة من الأئمة الذين لا نشك في عنايتهم بأمر الدين
 ومعرفتهم بها وصدقهم فيما أخبروا به عنها مثل أن يشاهدها بحضرة الكعبة
 ويشاهدها على حالة الغيبة عنها فكان إدراكهم الدلالة منها بالمعينة وإدراكنا ذلك
 بقبول خبرهم إذ كانوا عندنا غير متهمين في دينهم ولا مقصرين في معرفتهم وهذا

يحتاجه المسلم فضلاً عن غيره لأن الأمور تتعلق بفصول السنة وجهة القبلة وهكذا أيضاً بمواقيت الصلاة ثم نبه المحقق على هذا قال: وحقيقة علم الفلك: هو معرفة حركات النجوم والكواكب وتنقلاتها ومنازلها وقد اخترع لمعرفة ذلك آلات حسابية ومنظارات مقربة ومراصد كاملة الأسباب والآلات عرفوا بها شيئاً كثيراً جداً من العوالم العلوية حتى أصبحت كأنها على هذه الأرض وكل ذلك لا يصح أن يختلف فيه مطلقاً لأنه كعلم الحساب أما أن ينسب إلى هذه النجوم والكواكب شيئاً من الحوادث على الأرض من موت أو حياة أو حرب أو سلم يكون في المستقبل فهو الذي لا شك في كذبه وأنه ضلال يعني إذا كان المراد بها من أجل الفصول ومعرفة مواسم الزراعة معرفة القبلة معرفة أوقات الصلاة فهذا لا بأس أما إذا كان يستدل بها على موت فلان وحياة فلان من الناس فهذا هو الكذب الذي حذرنا منه رسول الله ﷺ حينما قال: «من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد»^(١) وهنا كلام طيب لشيخ الإسلام محمد الصالح العثيمين \$ أحببت أن أقرأه على مسامعكم نظراً لنفاسته وأهميته قال الشيخ \$ بعد أن قسم علم النجوم إلى قسمين: علم التأثير وعلم التسيير قال:

وهذا ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

١- أن يعتقد أن هذه النجوم مؤثرة فاعلة بمعنى أنها هي التي تفعل أو تخلق الحوادث والشور فهذا شرك أكبر لأن من ادعى أن مع الله خالق فهو مشرك شركاً أكبر فهذا جعل المخلوق المسخر خالقاً مسخراً.

(١) صحيح: أبو داود (٣٩٠٥) وابن ماجه (٣٧٢٦) وأحمد (٢٨٤١) ومصنف ابن أبي شيبة (٢٥٦٤٦)

انظر حديث رقم: ٦٠٧٤ في صحيح الجامع.

٢- أن يجعلها سبباً يدعي بها علم الغيب فيستدل بحركاتها وتنقلاتها وتغيراتها على أنه سيكون كذا وكذا لأن النجم الفلاني صار كذا وكذا مثل أن يقول هذا الإنسان ستصير حياته شقاء لأنه ولد في النجم الفلاني وهذا حياته ستكون سعيدة لأنه ولد في النجم الفلاني فهذا اتخذ تعلم النجوم وسيلة لادعاء علم الغيب ودعوى علم الغيب كفر مخرج من الملة لأن الله يقول: (ثُذِّثْ فُذُوقْ فُفَقًّا) [النمل: ٦٥] وهذا من أقوى أنواع الحصر لأنه بالإثبات والنفي فإذا ادعى أحد علم الغيب فقد كذب القرآن.

٣- أن يعتقد سبباً لحدوث الخير والشر أي أنه إذا وقع شيء نسبه إلى النجوم ولا ينسب إلى النجوم شيء إلا بعد وقوعه فهذا شرك فإن قيل ينتقض هذا بما ثبت عن النبي ﷺ بقوله: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله يخوف الله بهما عباده»^(١) فمعنى ذلك أنهما علامة إنذار هذا فيما يتعلق بعلم التأثير المحرم.

نتقل إلى القسم الثاني وهو علم التسيير قسم الشيخ \$ هذا إلى قسمين قال:

١- الأول: أن يستدل بسيرها على المصالح الدينية فهذا مطلوب إذا كان يعين على مصالح دينية واجبة كان واجباً كما إذا أراد أن يستدل بالنجوم على جهة القبلة فالنجم الفلاني يكون ثلث الليل جهة القبلة والنجم الفلاني يكون ربع الليل قبلة فهذا فيه فائدة عظيمة.

٢- ثانياً: أن يستدل بسيرها على المصالح الدنيوية فهذا لا بأس به وهو نوعان:

النوع الأول: أن يستدل بها على جهات كمعرفة أن النجم القطبي يقع شمالاً والجددي وهو قريب منه يدور حوله شمالاً وهكذا فهذا جائز قال تعالى: (يٰٓثُمَّ ثُمَّ ذُنُوبِهِمْ يُحَدِّثُ أَنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ) [الأنعام: ١٠٠].

(١) البخاري (١٠٠١) ومسلم (٩١١).

[النحل: ١٦].

النوع الثاني: أن يستدل بها على الفصول وهو ما يعرف بتعلم منازل القمر فهذا كرهه بعض السلف وأباحه آخرون والذين كرهوه قالوا: يخشى إذا قيل طلع النجم الفلاني فهو وقت الشتاء أو الصيف أن بعض العامة يعتقد أنه هو الذي يأتي بالبرد أو بالحر أو بالرياح والصحيح عدم الكراهة مع التبيين لأن السلف □ كانوا يحافظون على عقيدة العوام ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً لأن غالبية الناس هم عوام لا يفهمون بل بعض العامة ربما اعتقد أن هذه السماء هي الإله ما يميز أن هذه السماء عبارة عن طباق وأجرام جعلها الله X سقفاً لهذه الأرض وأن الله X على العرش استوى فربما قالت الأم لابنها أنظر إلى الله أنظر ما أعظم الله وما أوسعاه وما أرفعه وهي تعني بذلك السماء التي فوقنا هذا - بارك الله فيكم - ما يتعلق بعلم التسيير وعلم التأثير ثم ذكر الشيخ فائدة أخرى عند كراهية السلف لتعلم منازل القمر قال \$:

وقوله تعلم منازل القمر يحتمل أمرين:

الأول: أن المراد به معرفة منزلة القمر الليلة يكون في الشرطين ويكون في الإكليل قال فالمراد معرفة منازل كل ليلة لأن كل ليلة له منزلة حتى يتم ٢٨ وفي ٢٩ و ٣٠ لا يظهر في الغالب.

الثاني: أن المراد به تعلم منازل النجوم أي يخرج النجم الفلاني في اليوم الفلاني وهذه النجوم جعلها الله أوقاتاً للفصول لأنها ٢٨ نجماً ومنها أربعة عشر يمانية وأربعة عشر شمالية فإذا حلت الشمس في المنازل الشمالية صار الحر وإذا حلت في الجنوبية صار البرد ولذلك كانت من علامة دنو البرد خروج سهيل وهو من النجوم اليمانية وهذا - بارك الله فيكم - ما نعتقه وندين الله X به أنه لا مانع من تعلم علم النجوم

أعني به علم التسيير الذي هو من أجل المصالح الدينية أو الدنيوية كما ارتضاه أحمد وإسحاق ومن بعدهما شيخ الإسلام ابن تيمية وابن القيم ومحمد بن عبد الوهاب والعلماء قاطبة إلى قيام الساعة وأما العلماء الذين منعوا تعلم النجوم مطلقاً فإنما أرادوا بذلك أخذ الحيطة وسداً للذريعة ومحافظة على عقيدة المسلمين.



وعن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ: مُدْمِنُ الْخَمْرِ، وَقَاطِعُ الرَّحِمِ، وَمُصَدِّقٌ بِالسَّحْرِ» رواه أحمد وابن حبان في صحيحه^(١).

فيه مسائل:

الأولى: الحكمة في خلق النجوم.

الثانية: الرد على من زعم غير ذلك.

الثالثة: ذكر الخلاف في تعلم المنازل.

الرابعة: الوعيد فيمن صدق بشيء من السحر ولو عرف أنه باطل.



ثم روى المؤلف عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ: مُدْمِنُ الْخَمْرِ، وَقَاطِعُ الرَّحِمِ، وَمُصَدِّقٌ بِالسَّحْرِ» هذا الحديث ضعفه الشيخ

(١) صحيح لغيره: أحمد (١٩٥٨٧) وابن حبان (٥٣٤٦) والحاكم (٧٢٣٤) وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٥٣٩).

طينة الخبال»^(١) ويقول النبي ﷺ: «من شرب الخمر زنا بأمه وعمته وخالته وابنته»
 وحد الخمر الإسكار كما في حديث ابن عمر في صحيح مسلم يقول ﷺ: «كل ما
 أسكر خمر»^(٢) وسمي خمر لأنه يخامر العقل فلذلك مدح الله ما في الجنة من الخمر
 (ذذذذ زز ز ز ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [محمد: ١٥] إن خمر الآخرة
 لا تزهد ولا تضل العقول ولا تغيرها بخلاف خمر الدنيا كما قال أحمد مطر:

تجعل الـديك حمـارًا ويبيض العين أحمر
 وقال آخر:

واترك الخمر لا تشربها كيف يسعى في جنون من عقل
 ولما شرب حمزة بن عبد المطلب عم النبي ﷺ أسد الله وأسد رسوله قبل أن
 يحرم الخمر شرب الخمر فتغير عقله ثم استقام أمام النبي ﷺ وأمام علي بن أبي
 طالب وقد جذ كثيرًا من الإبل التي كان علي η قد أعدها لوليمته ثم قال: هل أنتم إلا
 عبيد لأبائي وأجدادي، وذلك أنه يتكلم من غير شعور فهي حقيقة أم الخبائث نسأل
 الله β أن يجنبنا وإياكم منها وهكذا يلحق بها الحشيشة والمخدرات وجميع
 المسكرات حتى القات إن وصل إلى حد الإسكار يأخذ نفس الحكم وهكذا لو
 أضيف على القات كثير من المرطبات أو من الحبوب الأخرى فخامر العقل فيأخذ
 نفس الحكم لقوله ﷺ: «ما أسكر كثيره فقليله حرام»^(٣) وهكذا - بارك الله فيكم -

=

الجامع.

(١) مسلم (٢٠٠٢).

(٢) مسلم (٢٠٠٣).

(٣) صحيح: أبو داود (٣٦٨١) والترمذي (١٨٦٥) والنسائي (٥٦٠٧) وانظر حديث رقم: ٥٥٣٠ في

=

يكون شارب الخمر فاسقاً لأنه خرج عن طاعة الله ﷻ وحده يعني حد الخمر اختلف الصحابة في ذلك فبعضهم من يرى أدنى الحدين أربعين جلدة وبعضهم من يقول: ثمانين جلدة والأمر في هذا راجع إلى اجتهاد الحاكم المسلم فله أن يجلد أربعين وله أن يجلد ثمانين جلدة من شرب الخمر وقوله ﷺ: «قاطع للرحم» المراد بالقطع عدم الوصل والرحم هو صاحب القرابة من قبل الأب أو من قبل الأم أما ما كان من جهة الزوجين فلا يقال عنهم أقارب وإنما يقال عنهم أصهاراً والله ﷻ يقول:

(ث ت ت ت ت ت) [النساء: ١] وليس الواصل بالمكافئ كونك تصل فتوصل أنت مكافئ لست بواصل لكن الواصل كما قال ﷺ: «من قطعت رحمه فوصلها»^(١) ويقول النبي ﷺ: «من أحب أن ينسأ له في أثره وأن يزداد له في رزقه فليصل رحمه»^(٢) صح حديث في هذا الباب وهو قوله ﷺ: «لا يدخل الجنة قاطع»^(٣) أما قوله: «مصدق بالسحر» فالمراد بذلك أنه صدق بما أخبر به المنجم وهو الساحر وفي هذا مصداق لحديث النبي ﷺ:

«من اقتبس علماً من النجوم اقتبس شعبة من السحر زاد ما زاد»^(٤) وكما قلت لكم: هذا الحديث ضعفه علماؤنا ولكن صحت لفظة: مدمن الخمر وقاطع الرحم

صحيح الجامع.

(١) البخاري (٥٦٤٥).

(٢) البخاري (٥٦٤٠) ومسلم (٢٥٥٧).

(٣) البخاري (٥٦٣٨) ومسلم (٢٥٥٦).

(٤) صحيح: أبو داود (٣٩٠٥) وابن ماجه (٣٧٢٦) وأحمد (٢٨٤١) ومصنف ابن أبي شيبة (٢٥٦٤٦)

انظر حديث رقم: ٦٠٧٤ في صحيح الجامع.

من أدلة أخرى وما يتعلق بأمر السحر تقدم أيضًا في الأبواب التي قبل هذا أسأل الله
بمنه وكرمه أن يجعلنا وإياكم من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه والله أعلم.



باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب التميمي النجدي [:

باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء

الاستسقاء: طلب السقيا مثل الاستغفار طلب المغفرة إذا قال المسلم أستغفر الله بمعنى أطلب المغفرة منك يا الله والاستعانة طلب المعونة والاستعاذة طلب العوذ والاستهداء طلب الهداية وهكذا.

وقوله: بالأنواء المراد بالأنواء النجوم كما جاء في صحيح البخاري من حديث زيد بن خالد الجهني قال: هذا الصحابي الجليل رضي الله تعالى عنه وأرضاه: «صلى بنا النبي ﷺ زمن الحديدية صلاة الصبح على إثر سماء كان من الليل فلما انصرف استقبلنا بوجهه» وقد استفاد العلماء من هذا مشروعية استقبال الإمام المصلين بوجهه، والشيخ ابن باز \$ علق على هذا الحديث في الجزء الثاني من فتح الباري قال: بعد أن يقول أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله أكبر الله أكبر الله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام وغلبة الظن أنه ذكر فقط الاستغفار واللهم أنت السلام ومنك السلام قال: ثم يتحول ليستقبل المصلين فلما استقبل النبي ﷺ المصلين قال: «هل تدرؤن ماذا قال ربكم؟» واستفاد علماء العقيدة من هذا الحديث إثبات صفة الكلام لله ﷻ قال: «هل تدرؤن ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله



قال: وقول الله تعالى: (ث) ومعنى تجعلون أي تصيرون كما قال سبحانه:

(هـ) [الفيل: ٥] أي فصيرهم (ث) المراد بالرزق قيل: المطر وقيل: العطاء التام الشامل يدخل في ذلك العلم والفقه والأعطيات الحسية والمعنوية (ثثف ف).

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن \$ في قول ربنا سبحانه: (ث) روى الإمام أحمد والترمذي وحسنه وابن جرير وابن أبي حاتم في الضياء المختار عن علي ؑ أنه قال: (ثث) يقول: شكركم

(ث ف) تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا بنجم كذا وكذا (١) وهذا أولى ما فسرت به الآية وروى ذلك عن علي وابن عباس وقتادة والضحاك وعطاء الخرساني وغيرهم وهو قول جمهور المفسرين وبه يظهر وجه الاستدلال للمصنف [بالآية].

وقال ابن القيم \$: أي تجعلون حظكم من هذا الرزق الذي به حياتكم التكذيب به يعني القرآن قال الحسن: تجعلون حظكم ونصيبكم من القرآن أنكم تكذبون وقد خسر عبد لا يكون حظه من القرآن إلا التكذيب (٢).



وعن أبي مالك الأشعري ؑ أن رسول الله ﷺ قال: «أَرْبَعٌ فِي أُمَّتِي مِنْ

(١) ضعيف: الترمذي (٣٢٩٥) وأحمد (٦٧٧) وضعفه الألباني في ضعيف الترمذي.

(٢) انظر شفاء العليل (٤٢).

أَمْرُ الْجَاهِلِيَّةِ لَا يَتْرُكُونَهُنَّ: الْفَخْرُ بِالْأَحْسَابِ، وَالطَّعْنُ فِي الْأَنْسَابِ، وَالْإِسْتِسْقَاءُ
بِالنُّجُومِ، وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ» وقال: «النَّائِحَةُ إِذَا لَمْ تَتَّبِ قَبْلَ مَوْتِهَا تَقَامُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ وَعَلَيْهَا سِرْبَالٌ مِنْ قَطْرَانٍ، وَدِرْعٌ مِنْ جَرَبٍ» رواه مسلم^(١).



قال: وعن أبي مالك الأشجعي أن رسول الله ﷺ قال: «أربع في أمتي من أمر
الجاهلية لا يتركونهن» أضاف النبي ﷺ هذه الخصال إلى الجاهلية لغرض التقيح
والتنفير مثل قوله لأبي ذر: «إنك امرؤ فيك جاهلية»^(٢) وقوله: «في أمتي» أي في أمة
الإجابة لأن أمة النبي ﷺ على قسمين أمة الدعوة وهم اليهود والنصارى وأمة الإجابة
وهم كل من آمن به منذ أن بعثه الله إلى قيام الساعة والمراد بالجاهلية هي الحالة التي
بعث النبي ﷺ والناس عليها ولا ينبغي لشخص أن يقول عن حالته قبل أن يستقيم
على طاعة الله في الجاهلية لما كنت في الجاهلية كذا لأن الجاهلية قد أزيلت ببعثة
محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم فإن قال قائل: إن عنى الشخص ما يحصل من
الزنا ومثلاً المنكرات خمور شركيات وكذا نقول: فيها معنى الجاهلية لكن المراد
بالجاهلية المعرفة بالألف واللام هي الجاهلية التي كانت قبل الإسلام قبل أن يبعث
محمد ﷺ ثم بين **ll** هذه الأربعة الخصال:

١ - «الفخر بالأحساب» والمراد بالفخر التعاضم والتعالي والمراد بالأحساب ما
يحتسبه الإنسان من شرف وسؤدد هذه نعرات عنصرية جاهلية أنا من بني فلان هذه
أمور قضى عليها الإسلام وصار الإسلام هو النسب الشريف فمن انتسب إلى الدين

(١) مسلم (٩٣٤).

(٢) البخاري (٥٧٠٣) ومسلم (١٦٦١).

والأخلاق والإسلام فقد غطى دينه على كل قبيح فيه
أبي الإسلام لا أب لي سواه إذا افتخروا بقيس أو تميم
وتعرفون كيف صار حال بلال الحبشي وسلمان الفارسي وصهيب الرومي في
أعلى الرتب وأبو جهل وأبو لهب بل أبو طالب في حضيض الكفر
لعمرك ما الإنسان إلا ابن دينه فلا تترك التقوى اتكالا على النسب
فقد رفع الإسلام سلمان فارس وقد وضع الشرك الحسيب أبا لهب
وجاء في مسند أحمد أنه انتسب رجلا ن فقال الأول: أنا فلان بن فلان بن فلان
وعد تسعة من الناس ثم قال للآخر: **فمن أنت لا أم لك؟** فخر وتعالى وتعاضم فقال
الثاني: أنا فلان بن فلان بن الإسلام فأوحى الله إلى موسى أن يخبر ذينك المنتسبين
أما الأول فإنك انتسبت إلى تسعة أنت عاشرهم إلى النار وأما الثاني انتسبت إلى ثلاثة
فأنت رابعهم في الجنة فما أحسن النسبة إلى الدين
كن ابن من شئت واكتسب أدبًا يغنيك محموده عن النسب
وقد اختلف علماؤنا في إمامة ابن الزنا إن صلح حاله واستقامت أموره وكان
على التزام قالوا: **فما عيبه؟** العيب عيب الأبوين أبيه وأمه فأقر كثير منهم إمامته
الصغرى والكبرى يعني أن يكون إمامًا للمسلمين في الصلاة وأن يكون إمامًا في
الحكم وليس في ذلك مطعن فيه إطلاقًا.

٢- «والطعن في الأنساب» والمراد بالطعن العيب والمراد بالأنساب النسب

أصل الإنسان كما قال سبحانه: (ت ت ت ت ت ت) [النساء: ١] والنبي ﷺ يقول: «من أبطأ

أن أوافق قدر الله قال شيخ الإسلام ابن تيمية [: اجتمعت في قلب هذا الوفاق للقدر واجتمع في قلب النبي ﷺ موافقة القدر والرحمة على البشر أو كلامًا قريبًا من هذا فإن النبي ﷺ لما رفع ابن إحدى بناته قال: ونفس الصبي تقعقع كأنها في شن فإذا بالنبي ﷺ يبكي وتنحدر الدموع من عينيه قال له سعد بن عباد: **ما هذا؟** قال: «هذه رحمة أودعها الله في قلوب من شاء من عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء»^(١) فلا بأس أن تبكي وقد بكى النبي ﷺ وهو القائل: «العين لتدمع والقلب ليحزن ولا نقول إلا ما يرضي ربنا وإنا على فراقك يا إبراهيم لمحزونون»^(٢) فلا بأس ولكن من غير تسخط ثم هناك عادات وتقاليد في كثير من المناطق اليمنية وقد رأيت بعضها يستأجرون نائحة تنوح يستأجرونها بألف بألفي ريال تأتي هذه فتنوح وتندب الميت، من لنا بعدك واعضداه واجبله وتأتي بصوت أعوذ بالله صوت مخيف جدًا وهي في البيت ثم ما نذهب بالجنائز إلى المقبرة إلا وقد سبقت إلى هناك **من أين جاءت؟ الله أعلم كيف عملت الطريق؟** وهي هناك بمجرد ما ترى الجنائز وإذا بها تأتي بذلك الموال صوتها الموال الرفيع فيقول النبي ﷺ: «والنائحة إذا لم تتب قبل موتها تقام يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب» رواه مسلم نسأل الله السلامة والعافية.

قال هنا الشيخ عبد الرحمن بن حسن: قوله: «والنائحة إذا لم تتب قبل موتها» فيه تنبيه على أن التوبة تكفر الذنب وإن عظم هذا مجمع عليه في الجملة ويكفر أيضًا بالحسنة الماحية والمصائب ودعاء المسلمين بعضهم لبعض وبالشفاعة بإذن الله

(١) البخاري (١٢٢٤) ومسلم (٩٢٣).

(٢) البخاري (١٢٤١) ومسلم (٢٣١٥).

وعفو الله عمّن شاء ممن لا يشرك به شيئاً ثم ذكر حديثاً آخر إلى أن قال: قوله:

«تقام يوم القيامة» قال القرطبي: السربال واحد السراييل وهي الثياب والقمص يعني أنهم يلطخن بالقطران فيكون لهن كالقمص حتى يكون اشتعال النار بأجسادهن أعظم والقطران يساعد على انتشار النار يعني هو بمثابة مادة الإزفلت هذه لو أن شخص أخذ قليلاً من الإزفلت الآن ووضعها في يده ثم أشعل يكون الاشتعال أعظم من لو لم يكن هذا الإزفلت موجوداً من أجل زيادة التعذيب نسأل الله السلامة والعافية.

قال: فيكون لهن كالقمص حتى يكون اشتعال النار بأجسادهن أعظم ورائحتهن أنتن وآلامهن بسبب الجرب أشد لا يكتفى بالقطران على الجلود الذي هو يزداد انتشاراً بل تكون هذه الجلود فيها نوع من الأمراض وهو مرض الجرب الذي يشقق الجسد فتأمل لو التقى نار على موضع في جسدك فيه جرح فإن الألم يكون أشد فكيف إذا كان فيه قطران وهي مادة تساعد في الاشتعال نسأل الله السلامة والعافية وهذا دليل على أن هذه من الكبائر العظمى كيف لا والنبي ﷺ قد قال: هي من أمور الجاهلية.



ولهما عن زيد بن خالد η قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحديبية على إثر سماء كانت من الليل، فلما انصرف أقبل على الناس فقال: «أَتَدْرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ، فَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ، فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي كَافِرٌ بِالْكَوْكَبِ، وَأَمَّا مَنْ قَالَ: مُطِرْنَا بِنُوءِ كَذَا وَكَذَا، فَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ

بِالْكَوْكَبِ» (١).

قال: ولهما أي للبخاري ومسلم عن زيد بن خالد η قال: صلى لنا رسول الله ﷺ صلاة الصبح بالحدبية وهذا كان في العام السادس من الهجرة حينما منع النبي ﷺ من دخول الكعبة والآن يسمى هذا الموضع بالشميسي وهو بالقرب من مكة إلى الآن معروف فبعضه من الحل وبعضه من الحرم قال: على إثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال:

«هل تدرّون ماذا قال ربكم؟ قالوا: الله ورسوله أعلم قال: قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال: مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب»



ولهما من حديث ابن عباس κ بمعناه وفيه: قال بعضهم: لقد صدق نوء كذا وكذا، فأنزل الله هذه الآيات: (□ ي ي ي...) [الواقعة: ٧٥] إلى قوله: (...ف ث) [الواقعة: ٨٢] (٢).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الواقعة.

الثانية: ذكر الأربع التي من أمر الجاهلية.

(١) مسلم (٧١).

(٢) مسلم (٧٣).

كثيرًا.



ومعتقدهم ضلال إذ أنهم يكفرون المسلمين بمطلق المعاصي عندهم غلو ودين الإسلام وسط بين الغلو والجفاء.

ومن عبد الله بالرجاء قالوا: فهو مرجئ عنده إرجاء وكان لا بد أن تجتمع في العبادة خمسة أمور فهي كالأساس لإخلاص اتباع خوف رجاء محبة لا بد من هذا وإذا صرفت من هذه المحبة شيئاً لغير الله كان ذلك والعياذ بالله من الهوى فلا بد أن تجمع المحبة التي أساسها لزوم طاعة الله ﷻ وحده لا شريك له.



وقوله: (ج ج ج ج ج) إلى قوله: (ز ز ز ك) [التوبة: ٢٤].



قال: وقول الله تعالى: (ج ج ج ج ج) [التوبة: ٢٤].

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن \$: أمر الله نبيه ﷺ أن يتوعد من أحب أهله وماله وعشيرته وتجارته ومسكنه فأثرها أو بعضها على فعل ما أوجب الله عليه من الأعمال التي يحبها الله تعالى ويرضاها كالهجرة والجهاد ونحو ذلك.

ونقل الشيخ عبد الرحمن بن ابن كثير قال: وقال العماد بن كثير: [أي إن كانت هذه الأشياء الآباء والأبناء الأخوان الزوجات العشيرة الأموال التجارة المساكن قال: أي إن كانت هذه الأشياء أحب إليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتربصوا أي انتظروا ماذا يحل بكم من عقابه.

قال: وقد روى الإمام أحمد وأبو داود واللفظ له من حديث أبي عبد الرحمن

قبل أن يفد على الله ﷻ وأن يتأمل أين هو من هذه الآية المباركة.



عن أنس η أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَاَلِدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» أخرجاه^(١).



ثم روى الإمام محمد بن عبد الوهاب $\$$ قال: عن أنس أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَالِدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ» قال: أخرجاه.

وقوله: «لَا يُؤْمِنُ» هذا نفي لكمال الإيمان وليس لأصل الإيمان ما دام أنه مؤمن لكن ضعيف الإيمان إما إذا كان هذا لا يحب الرسول لا يحب الطاعة فيكون والعياذ بالله نفي لأصل الإيمان فيقول μ : «حتى أكون أحب إليه» وشرط المحبة الإتيان قال الحسن البصري: إذا رأيت من يزعم محبة رسول الله ﷺ فاختبره بقوله سبحانه: (قَفَّ قَفَّ قَفَّ ج ج ج) [آل عمران: ٣١] فإن كانت المحبة مجردة عن اتباع فهي دعوى باطلة لا أساس لها من الصحة ولا محل لها من الإعراب،

والدعاوي إن لم يقيموا عليها بينات أبنائها أذعياء
لو أن الولد قال لوالده: أنا أحبك هكذا يكرر من هذا اللفظ فإذا الأب قال لابنه:
أفعل كذا قال: لا والله ما أستطيع أي محبة هذه وهكذا لو أن الرجل قال لامرأته: هو
يحبها أو العكس قالت له: أنها تحبه وهذا يكثر عند النساء كما قيل: «إنما يبكي على
الحب النساء» ثم أمر الزوج زوجته فلم تطعه أي محبة هذه على أن المحبة هنا مقيدة

(١) البخاري (١٥) ومسلم (٤٤).

يعني بالطاعة كما جاء من حديث عمر في البخاري: «إنما الطاعة بالمعروف»^(١) لكن إذا كان الأمر هو الله ورسوله ﷺ يعني الله يقول كذا وأنت تقول: لا ورسول الله يقول كذا وأنت تقول: لا هذا حب غير صحيح هذا حب مكذوب فلو كان حباً صحيحاً لكانت المتابعة حليفة ذلك وقد كان الصحابة رضوان الله تعالى عليهم من أعظم الناس محبة للنبي ﷺ وكانت هذه المحبة برهانها طاعة الله ومتابعة النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم أمر النبي ﷺ أصحابه عدة أوامر فكانوا يأتون ويصدرون عن رأيه فلقد طلع النبي ﷺ يوماً خطيباً على المنبر قبل أن يحرم الذهب وكان لابساً خاتماً من ذهب فخلع خاتمه فإذا بالصحابة يخلعون خواتمهم هكذا مباشرة وصلى مرة ١١ بالنعال والصلاة بالنعال سنة فجاءه جبريل وأخبره أن في نعليه خبثاً فخلع نعله وهو في الصلاة فخلع الصحابة نعالاتهم ولما رأى الصحابة النبي ﷺ يحلق يوم الحديدية بادروا وكادوا أن يقتتلوا على الحلاقة والنحر هذه متابعة للرسول صلى الله عليه وعلى آله وسلم وهكذا أشياء كثيرة ربما خالفوا ما تهواه نفوسهم طمعاً في مرضاة الله ﷻ روى البخاري في صحيحه أن عائشة رضي الله تعالى عنها أعتقت بريرة وكانت أمة بيضاء وزوجها مغيث عبداً أسود وهذا كما يقول العلماء: وصف طردي أي لا يأتي بالحكم فرأى النبي ﷺ مغيث يمشي في شوارع المدينة ويذكر شريكه حياته وزوجته لكن هو عبد وهي قد حررت وإذا عتقت الأمة وهي تحت عبد فهي بالخيار تبقى تحته أو تخرج من عصمته فخرجت من عصمته وكانت قد أعتقتها عائشة دخل النبي ﷺ على بريرة وقد رق لمغيث فقال النبي ﷺ لبريرة:

«هل لك في مغيث؟» فقالت له: «تأمر؟» قال لها: «لا» فهنا وقفة بين قوسين في

(١) البخاري (٦٧٢٦) ومسلم (١٨٤٠).

كلمة تأمر أي لو كان يأمر لما كان لها الخيار (أ ب ب ب ب ب ب ب ب ب) [الأحزاب: ٣٦]
 أمراً: أي أمر نكرة في سياق النفي يفيد العموم (ب ب ب ب ب ب ب ب ب ب) [الأحزاب: ٣٦] لا اختيار
 (أ ب) [الأحزاب: ٣٦] فقال النبي ﷺ
 لبريرة: «هل لك في مغيث؟» قالت: أتأمر؟ قال:

«لا ولكن أشفع» قالت: لا حاجة لي به^(١) فتركها النبي صلى الله عليه وعلى آله
 وسلم وقائع كثيرة جداً يأمر النبي ﷺ فيطاع أمره هذه هي المحبة الصادقة المراد بها
 متابعة النبي ﷺ الإتيان بأمره والانتفاء عن نهيه والوقوف عند رغبته ﷺ فإنه
 المبعوث رحمة للعالمين لذا يقول الناظم والله دره:

دعوا كل قول عند قول محمد فما آمن في دينه كمخاطر

ويقول الإمام الزهري: كان فيما سلف يكتب بعضهم لبعض: أما بعد فإن
 الاستمسك بالسنة نجاة، وقال مالك بن أنس: السنة كسفينة نوح من ركبها نجا ومن
 تخلف عنها غرق، لا يجوز للشخص أن يتدع ولا أن يكثر الآراء ضارياً بسنة النبي
 ﷺ عرض الحائط وإن كان عنده من العلم ما عنده فإن أمر النبي ﷺ هو المقدم على
 كل حال ولا داعي للتعصب المذهبي أو الطائفي أو الطابع الحزبي من أجل إرضاء
 الجماعة الفلانية التي أنت فيها وترضي شخصاً وتبغض شخصية رسول الله صلى الله
 عليه وعلى آله وسلم وهو الذي يقوم عند حوضه يوم القيامة فيقول: «سحقاً سحقاً
 لمن غير بعدي»^(٢) فمن جعل النبي ﷺ هنا قدوة وقيادة نفعه هناك يوم أن يقول الله:

(١) البخاري (٤٩٧٩).

(٢) البخاري (٦٢١٢).

«يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع»^(١) فمن ذكره هنا ذكره النبي ﷺ هناك ونفعته شفاعته النبي ﷺ في عرصات القيامة فما أحوجنا يا طلبة العلم بل ما أحوج الأمة المحمدية كلها أن تعرف قدر نبيها محمد ﷺ،

بشرى لنا معشر الإسلام أن لنا من العناية ركنًا غير منهم
لما دعا الله داعينا لطاعته بأكرم الرسل كنا أكرم الأمم.



(١) البخاري (٣١٦٢) ومسلم (١٩٣).

ولهما عنه η قال: قال رسول الله ﷺ: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ وَجَدَ بِهِنَّ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ: أَنْ يَكُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِمَّا سِوَاهُمَا، وَأَنْ يُحِبَّ الْمَرْءَ لَا يُحِبُّهُ إِلَّا لِلَّهِ، وَأَنْ يَكْرَهُ أَنْ يَعودَ فِي الْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْقَذَهُ اللَّهُ مِنْهُ كَمَا يَكْرَهُ أَنْ يُفْذَفَ فِي النَّارِ»^(١).

وفي رواية: «لَا يَجِدُ أَحَدٌ حَلَاوَةَ الْإِيمَانِ حَتَّى...» إلى آخره^(٢).



قال: ولهما أي للبخاري ومسلم عنه أي عن الصحابي الذي ذكر في الحديث الأول قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث من كن فيه وجد بهن حلاوة الإيمان» والمراد بهذه الحلاوة حلاوة حسية لا كما يقوله البعض: حلاوة معنوية حلاوة حسية أي تجد لذة الطاعة فقد كان بعض الصالحين يدعو الله في صلاة الليل ويقول: **اللهم إني قد رضيت عنك فمتى ترضى عني؟** عملاً بحديث العباس عند مسلم قال النبي ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً»^(٣) وتعرفون الحديث الذي يقول النبي ﷺ فيه: «من أصبح وقال: رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً قال: كان حقاً على الله أن يأخذ بيده حتى أدخله الجنة بيدي»^(٤) أو كما قال النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم فيبين ﷺ أن هذه الثلاث الخصال من وجدت فيه وجد بهن حلاوة الإيمان **ما هي؟**

(١) البخاري (١٦) ومسلم (٤٣).

(٢) البخاري (٥٦٩٤).

(٣) مسلم (٣٤).

(٤) الترمذي (٣٣٨٩) وابن ماجه (٣٨٧٠) وأحمد (١٨٩٨٨).

ثُمَّ كَذَّبَ) [الفرقان: ٢٧ - ٢٩] فلا بد أن تكون محبتنا من أجل هذا من أجل الله χ أحببته في الله تعرفون حديث في الترمذي يقول النبي ﷺ: «من عاد مريضاً أو زار أخاً في الله ناداه مناد أن طبت وطاب ممشاك وتبوات من الجنة منزلاً»^(١) وأذكرك بحديث اجعله نصب عينيك في الترمذي أيضاً أن النبي ﷺ أخبرنا عن من كان قبلنا: «أن رجلاً زار أخاً له في الله فأرصد الله على مدرجته ملكاً قال: **أين تريد؟** قال: أريد هذه القرية قال: **ماذا تريد؟** قال: أريد أن أزور أخاً لي فيها قال: **هل لك عليه من نعمة تربها أو حاجة تطلبها؟** قال: لا إلا أني أحببته في الله قال: فأنا رسول ربك إليك أن الله قد أحبك كما أحببته»^(٢) وليس العجب أن تحب الله فالإنسان عبد الإحسان تحب الله أحسن إليك (ثُمَّ كَذَّبَ كَذَّبَ وَوَوَوُو) [عبس: ٢٤، ٢٥] (ثُمَّ كَذَّبَ كَذَّبَ وَوَوَوُو) [الانفطار: ٦، ٧] أنت مجبور على محبة الله ومفطور على محبته لكن العجب أن الله β أحبك فإذا أحبك فأنت من الأولياء «وما زال عبدي يتقرب إلي بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها ولئن سألتني ل أعطينه ولئن استعاذني لأعيذنه»^(٣).

الثالثة: «وأن يكره أن يعود في الكفر بعد إذ أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف في النار» **هل هذه الصفة تحققت فينا؟** أن يكون عندك الكراهية للكفر ولأهله ولطريقة الكفار وأن يكون عندك بغض للمنكر ولأهل المنكر لا يكفي أن تترك المنكر بل

(١) حسن: الترمذي (٢٠٠٨) والبيهقي في الشعب (٩٠٢٦) وانظر حديث رقم: ٦٣٨٧ في صحيح الجامع.

(٢) مسلم (٢٥٦٧).

(٣) البخاري (٦١٣٧).

ينبغي أن تبغضه وأن تخرج جميع الرواسب من قلبك لا يكفي أن تترك طريق الزنا بل لا بد أن تبغض الزنا من قلبك لا يكفي أن تترك النظر إلى الأفلام الخليعة بل لا بد أن تنزع حظ الشيطان من قلبك وأن يكون عندك قاموس في قلبك تحمله من الأمور المتفق عليه أنك لأن تخر من السماء أحب إليك من أن تعصي الله χ لا يمكن قال **صلى الله عليه وسلم**: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله - ومن هؤلاء - رجل دعت امرأته ذات منصب وجمال فقال: - عفواً - قال: إني أخاف الله رب العالمين»^(١) رغم المغريات منصب يأمل جمال فاضح يؤزه أزا ومع ذلك يرفض **لماذا؟** لأنه يخاف من الله χ وإذا خلوت بريئة في ظلمة والنفس داعية إلى الطغيان فاستحي من نظر الإله وقل لها إن الذي خلق الظلام يراني. قال: وفي رواية: «لا يجد أحد حلاوة الإيمان حتى.... إلخ».



وعن ابن عباس κ قال: «من أحب في الله وأبغض في الله ووالى في الله وعادى في الله فإنما تنال ولاية الله بذلك ولن يجد عبداً طعم الإيمان وإن كثرت صلاته وصومه حتى يكون كذلك وقد صارت عامة مؤاخاة الناس على أمر الدنيا، وذلك لا يجدي على أهله شيئاً» رواه ابن جرير.

وقال ابن عباس κ في قوله: (ب ٦ هـ) [البقرة: ١٦٦] قال: المودة.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة.

(١) البخاري (٦٢٩) ومسلم (١٠٣١).

ﷺ: «أحد جبل يحبنا ونحبه»^(١) وارتقى النبي ﷺ يوماً على متنه فأراد التحرك قال:

«أثبت أحد إنما عليك نبي وصديق وشهيدان»^(٢) ويعني بالنبي نفسه وبالصديق أبي بكر والشهيد عمر وعثمان ؓ فكان النبي ﷺ قد رتب الجيش وجعل خمسين رامياً على قمة الجبل وأمر عليهم عبد الله بن جبير وقال: «إن رأيتم الطيور تتخطفنا فلا تبرحوا عن أماكنكم»^(٣) فكانت الدائرة في بداية المعركة لصالح المسلمين فظنوا أن الأمر قد انتهى والنصر قد تنزل والمعركة قد انتهت فنأدى بعضهم بعضاً الغنيمة الغنيمة يا قوم فتركوا أماكنهم ولم يبق على قمة الجبل إلا عبد الله بن جبير وستة من أصحابه وقيل تسعة ونزل الباقر فيأتي خالد بن الوليد وكان لا يزال على الشرك رضي الله تعالى عنه وأرضاه وأراد وهذا شيء أراد الله ﷻ وكثير من المحققين يقولون: هذا ليس بهزيمة وإنما هو نصر من وجه آخر فقد ذكر ابن القيم في كتابه زاد المعاد عدة فوائد منها الابتلاء ومنها معرفة أعداء المؤمنين من المنافقين وكذلك تأديب لأصحاب النبي ﷺ عندما خالفوا أمر النبي ﷺ المهم يأتي خالد بن الوليد من الخلف فكانت - لا حول ولا قوة إلا بالله - مصيبة نازلة على المسلمين فهجموا على النبي ﷺ وكان طلحة بن عبيد الله أو أبو طلحة الأنصاري يتقي كل ما جاء من أذى على رسول الله ﷺ بجسده وانتهت المعركة على أن قتل من أصحاب النبي ﷺ السبعين وقد رأى النبي ﷺ قبل المعركة بأن بقرًا تنحر فأول ذلك باستشهاد أصحابه وقتل حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسود رسول الله ﷺ والله ﷻ يقول: □ □ □ □

(١) البخاري (٣٨٥٥).

(٢) البخاري (٣٤٧٢).

(٣) البخاري (٢٨٧٤).

□□) [آل عمران: ١٧٢] وهي الجروح الجراحات والأوجاع والآلام فأذن النبي ﷺ أن تحمل جثث الشهداء ثم بعد ذلك أمر منادياً أن ادفنوا الشهداء في مواضعهم فدفنوا هناك في مكان أحد ثم يعود النبي ﷺ يوم السبت إلى المدينة فما إن رجع إلا وتشاور الكفار وكان أبو سفيان بن حرب لم يسلم على أنه أسلم وحسن إسلامه ٧ وهو أبو معاوية وهو صهر النبي ﷺ فإن أم حبيبة رملة بنت أبي سفيان ٨ هي بنته كان لا زال على الشرك وهو الذي بعد انتهاء المعركة قال: **أفيكم محمد؟ أفيكم ابن أبي كبشة؟ أفيكم ابن أبي قحافة؟** فلم يصبر عمر فقال: لقد أبقي الله لك ما يسوؤك ثم قال: أعل هبل قال النبي ﷺ لأصحابه: «**ألا تجيبوه؟**» قالوا: **ما نقول؟** قال: «قولوا: الله أعلى وأجل» فقال أبو سفيان: الحرب سجال يوم بيوم يوم أحد بيوم بدر فقال النبي ﷺ قولوا له: «**قتلاكم في النار وقتلانا في الجنة الله مولانا ولا مولى لكم**»^(١) فيعود النبي ﷺ بأصحابه وقرر الكفار فيما بينهم قالوا: **كيف نعود إلى مكة فإننا لم نصنع شيئاً؟** فلا بد أن نعود إليهم لنستأصل شأفتهم كهذا كانوا يظنون ويبرمون فأرادوا الرجوع فعلم النبي ﷺ بأن قريشاً تريد استئصال بيضة المسلمين فندب النبي ﷺ كل الذين خرجوا لأحد بما فيهم من الآلام والأوجاع والجروح وما فيهم من الأحزان على قتلهم أن يخرجوا مرة ثانية لمناجزة عدوهم حتى إن ابن أبي قال: **أتأذن لي أن أخرج؟** قال: لا لا أريدك أن تخرج معنا فيخرج النبي ﷺ قراة ثمانية أميال من المدينة فيعسكر هناك في مكان اسمه حمراء الأسد فيمر رجل من المشركين فأسلم على يد النبي ﷺ وهو من قبيلة خزاعة وما كان يعلم أبو سفيان بإسلام هذا الرجل فقال له: **ما وراءك يا فلان؟** قال: قريش تريد الإقبال عليكم لتستأصل شأفتكم ولن تفعل

(١) البخاري (٢٨٧٤).

بالله»^(١) والنبي ﷺ يقول: «قال الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء إن ظن خيراً فله وإن ظن شراً فله»^(٢)

فلا تظنن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل
وإذا ظننت بربك خيراً وتفاءلت فعلى حسب نيتك وربما جاء الشيطان يقنطك
وكذا وكذا الشيطان ربما يأتي إلى طالب علم ويبيني أمامه أشياء ويأتيه كذا ويقول: ما
في داعي تطلب العلم أنت اذهب وكذا من شأن أن تعمل وتعف نفسك واليد العليا
خير من اليد السفلى ولا بد تكون عزيز ولا بد تحفظ نفسك ولا بد بد أشياء يعني
يريد ينفره عن طلب العلم من أجل أن يستريح الشيطان الرجيم من هذا الذي سيكون
داعية إلى الله ﷻ على بصيرة علم من الكتاب والسنة فالشيطان ليس بناصح ولا أمين
بل هو خوان عدو يدعو إلى ما فيه الضرر وقد ذكر الله ﷻ عن عباد الله الصالحين قال:
(يٰٓٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ) [الإسراء: ٥٧] والمؤمن هو هكذا يعبد الله
بالخوف والرجاء ذكرت لكم فائدة قبل قول لبعض أهل العلم: من عبد الله بالمحبة
فهو صوفي ومن عبده بالرجاء فهو مرجئ ومن عبده بالخوف فهو حروري أو خارجي
ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو مؤمن (ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ ٲٲ)
[الأنبياء: ٩٠] وقد كان النبي ﷺ هكذا بين الخوف وبين الرجاء يعيش بين الخوف
والرجاء فهو ﷺ الذي قام يتعبد لربه حتى ورمت قدماه وهو الذي يقول عبد الله بن
الشخير: أتيت النبي ﷺ وهو يصلي ولجوفه أزيز كأزيز المرجل من البكاء، وهو
الذي بكى ثم أرسل الله جبريل يسأله وهو أعلم قال: أخبره ما الذي يبكيه؟ قال:

(١) مسلم (٢٨٧٧).

(٢) البخاري (٦٩٧٠) ومسلم (٢٦٧٥).

وقصر حصرت وقصرت هذا الأمر المتحدث عنه فيقول سبحانه: (كِبْرًا) والمراد بالعمارة أمرين: عمارة معنوية وعمارة حسية أما العمارة الحسية فهو البناء المعروف بالأحجار والبلك والإسمنت والسعي في ذلك يقول النبي ﷺ: «من بنى لله مسجدًا ولو كمفحص قطة بنى الله له قصرًا أو بيتًا في الجنة»^(١) والأحاديث في هذا متواترة كما قال العراقي كما قال السيوطي:

ومما تواتر حديث من كذب ومن بنى لله بيتًا واحتسب
ورؤية شفاعة والحووض ومسح خفين وهذا بعض

وفي ذلك أجر كبير وعظيم في بناء المساجد أو الإسهام في بنائها وهو دليل إيمان ولكن يجب أن يكون هذا المال من حلال لا أن يكون من ربا ولا من غسيل الأموال لأن هناك بعض الناس الآن بعض الأثرياء عندهم ما يسمى بغسيل الأموال يأخذ كذا يقول لك: نغسل هذه الأموال المجموثة بغبار الربا فنبنى بها مسجدًا لا لا بد أن يكون المسجد حلال من حلال لقول النبي ﷺ: «إن الله طيب لا يقبل إلا طيبًا»^(٢) ولا يكون كما قيل:

بنى مسجدًا لله من غير حله فكان بحمد الله غير موفق
ككافلة الأيتام من كسب فرجها لك الويل لا تزني ولا تتصدق
لا أحد يريد صدقة من باطل من ربا من حرام وإنما يكون من حلال قال النبي ﷺ:

«ما تصدق رجل من كسب طيب بعدل التمرة إلا تقبلها الله بيمينه ثم يربها»

(١) صحيح: ابن ماجة (٧٣٨) وأحمد (٢١٥٧) وابن خزيمة (١٢٩٢) وانظر حديث رقم: ٦١٢٨ في

صحيح الجامع.

(٢) مسلم (١٠١٥).

يقدمون لي جميل أنني أرزق بالشهادة وإن سجنوني فأتفرغ وكان \$ وهو في السجن يقول: «المسجون من سجن قلبه عن ذكر الله والمأسور من استأسره هواه» وإن أخرجوني سياحة وكان يقول: «أنا جنتي وبستاني في قلبي» ولما ردوا عليه الباب في السجن قال: «﴿ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج﴾ [الحديد: ١٣]» فما أحوجنا أن تكون خشيتنا من الله وقد قال النبي ﷺ في الحديث: «ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات فهي خشية الله في السر والعلانية»^(١)

وإذا خلوت بريئة في ظلمة والنفس داعية إلى الطغيان
فاستحي من نظر الإله وقل لها إن الذي خلق الظلام يراني

تخشى من الله ولا يكون هذا تصنعاً بين إخوانك ما شاء الله إيمان واستغفار فإذا ما خلا لك الجو كنت شيطاناً رجيماً تبارز الله بالعظام هذا لا ينفع بل لا بد أن تكون على استقامة والتزام في حال السر أعظم قال النبي ﷺ: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ومنهم رجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه من الدمع»^(٢) هذا الفيضان ما جاء من فراغ لما كان بمفرده تعرف أن الشيطان يستطيع أن يجرجر الشخص إذا كان بمفرده لو كان مع الجماعة تجد أن الشخص يتحصن نوعاً ما والخذلان من الله X للشخص هو قد يكون بسبب قلة الإخلاص لكن لو كان معه أناس آخرون ربما استحيا فإذا كان وحده ربما ذهب عنه الحياء والخجل فبينما هو وحده في مكان فربما يفعل المستحيلات لكن هذا بينما هو وحيد في غرفة مستقلة في مكان خال ذكر الله

(١) صحيح: الطبراني في الأوسط (٥٤٥٢) والبيهقي في الشعب (٧٤٥) وانظر حديث رقم: ٣٠٣٩ في

صحيح الجامع.

(٢) تقدم تخريجه.

ذكر عظمة الله وذكر القبر وذكر النار وذكر الصراط والميزان والحساب ولقاء الله **ب** وحيداً فريداً كما قال النبي ﷺ: «إنكم محشورون إلى ربكم حفاة عراة غرلاً»^(١) فلما ذكر نفسه بمثل هذا بكى ما جاء البكاء إلا نتيجة لما تذكره وما تنزل الدموع من العيون إلا وقد أخذ القلب عصرة كما قيل:

وليس الذي يجري من العين ماؤها ولكنها روح تسيل فقطر

قال: (ه ه ه ه ه) [التوبة: ١٨] عسى هذه اجعلها بين قوسين هي في اللغة العربية من أخوات كان بمعنى الترجي حرف ترجي تقول عسى أن يأتينا زيد يعني نرجوا أن يأتينا زيد لكن إن جاءت في القرآن والسنة عسى ولعل تكون بمعنى اليقين والواجب (ه ه) يعني حقاً أن يكون هؤلاء كما قال سبحانه: (ه ه ه ه ه) أي حقيقي وجدير أن يكون هؤلاء من المهتدين هداهم الله توفيق الله **ب**.

ذكر الشيخ عبد الرحمن بن حسن هنا قال: قوله: (ه) قال ابن أبي طلحة طبعاً منقطع لأن رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس منقطعة يقول: إن أولئك هم المهتدون وكل عسى في القرآن فهي واجبة قال ابن كثير: قال ابن عباس: كقوله لنبيه ﷺ: (ي د ت د ت د ت) [الإسراء: ٧٩] وهي الشفاعة وقال محمد بن إسحاق بن يسار: وعسى في القرآن من الله حق.



وقوله: (چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ) [العنكبوت: ١٠].



(١) البخاري (٣١٧١) ومسلم (٢٨٥٩).

رِزْقَ اللَّهِ لَا يَجْرُهُ حِرْصُ حَرِيصٍ، وَلَا يَرُدُّهُ كَرَاهِيَةٌ كَارِهِ»^(١).



وعن أبي سعيد η مرفوعاً أي إلى النبي ﷺ: «إن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله وأن تحمدهم على رزق الله» هذا الحديث ضعيف على أن معناه صحيح وفي هذه الحكم أن من ضعف اليقين أن ترضي الناس بسخط الله هذه آفة وان تحمدهم على رزق الله كان الأولى أن تحمد الله χ الحديث ضعيف ذكره الشيخ الألباني في السلسلة الضعيفة وكذلك أيضاً الدوسري

«وأن تدمهم على ما لم يؤتكَ الله إن رزق الله لا جره حرص حريص ولا يرده كراهية كاره» هذا كلام صحيح مائة في المائة أن ما أراد الله فلا بد أن يكون واصل إليك جاء حديث حسنه الشيخ الألباني «إن رزق ابن آدم يطلبه كما يطلبه أجله أو يطلبه الأجل»^(٢) والله در زين العابدين علي بن الحسين حينما قال:

لو أن في صخرة صما ململمة في البحر راسية ملس نواحيها
رزق لعبد ذراه الله لانفلقت حتى تؤدي إليه كل ما فيها

ومن أمثلة السائدة العامة يقولون: رزقك يأتي ولو كان في ناصية الأسد، فلا بد أن تأخذ رزقك لكن ابذل السبب والأسباب تختلف فالأرزاق هي موجودة في هذه الدنيا خلقك الله وخلق معك رزقك حديث ابن مسعود لما قال: حدثنا الصادق المصدوق: «إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة... ثم قال: يرسل إليه الملك

(١) ضعيف: البيهقي في الشعب (٢٠٧) انظر حديث رقم: ٢٠٠٩ في ضعيف الجامع.

(٢) صحيح: ابن حبان (٣٢٣٨) والمعجم الكبير (٢٧٣٧) وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٧٠٣).

وينفخ فيه الروح ويأمر بأربع كلمات كتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد»^(١) هذه أصول لا بد أن نذكر أنفسنا بها فرزقك يا عبد الله موجود وهو بين الكاف والنون فيإياك أن تسيء الظن بالله تعالى لا تسيء الظن بالله ﷻ فربما بعض الناس تأخر عنه رزقه فيتضجر وكان الأولى أن يصبر حتى يأتيه رزقه الله ﷻ رزق أعداءه ورزق الحيوانات المفترسة وأنت يا طالب العلم لا بد أن يرزقك الله ﷻ والإمام الشوكاني \$ في «آداب الطلب» ذكر شيئاً كثيراً من الأمثلة إلى أن قال \$:

مات والله جوعاً عالم أبداً سل التواريخ عنه والدواوينا

وذكر ابن كثير في البداية والنهاية أن أحد العلماء كان عنده طلاب ونشاط ودعوة فضجر قال: أريد أن أدخل مع السلطان أكتب وكذا وكان كاتباً لماًحاً وترك الحلقة وترك العلم فكان يأكل طعاماً وكان الطعام فيه سمك فجاء إليه هر فأعطاه قطعة سمك أخذ هذه القطعة وذهب بها ثم رجع أعطاه قطعة أخرى فذهب ورجع فتعجب ما أسرع قد أكلها ولماذا لا يأكلها أمامي؟ ليش يذهب إلى مكان بعيد؟ فقال لبعض أهله: تابعوا هذا الهر فتابعوه فوجدوه يرقى على سطح ثم ينزل إلى مكان وأنه يعطي هذه القطع قطع السمك لهر كبير أعمى فذهب ينظر فتأثر قال: سبحان الله قال: هياً الله له من يأتيه بالرزق فاستفاد من هذه وأخذ العبرة ورجع إلى طلابه واستمر في نشر العلم وتدريسه.

وذكر ابن القيم في مفتاح دار السعادة: أن ديكاً كان يأخذ الطعام ويذهب يأتي بأصوات إلى حية كبيرة عمياء فتفتح فهاها فيضع فيه الرزق وكان أحد الصالحين يمشي في رحلة وكان عنده طعام ومعه أهله فكان يقول: نأكل هنا فتقول له: لا كذا نشوف شجرة مثمرة أحسن إلى أن وصلوا إلى مكان قالوا: هاهنا نأكل فأخرجوا

(١) البخاري (٣٠٣٦) ومسلم (٢٦٤٣).

الأولى: تفسير آية آل عمران. الثانية: تفسير آية براءة.

الثالثة: تفسير آية العنكبوت. الرابعة: أن اليقين يضعف ويقوى.

الخامسة: علامة ضعفه، ومن ذلك: هذه الثلاث.

السادسة: أن إخلاص الخوف لله من الفرائض.

السابعة: ذكر ثواب من فعله. الثامنة: ذكر عقاب من تركه.



يقول المؤلف:

وعن عائشة 1 أن رسول الله ﷺ قال: «من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس ومن التمس رضا الناس بسخط الله سخط الله عليه وأسخط عليه الناس» رواه ابن حبان في صحيحه هذا الحديث من حيث صحته ونسبته إلى رسول الله ﷺ ذكر الشيخ الألباني \$ في السلسلة الصحيحة بحثاً طويلاً مكوناً من ورقتين ثم في نهاية المطاف قال: وبالجملة فالحديث ثابت موقوفاً على عائشة ومرفوعاً إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فهذا - بارك الله فيكم - من حيث الصحة فهو حديث صحيح عن نبينا ﷺ وله قصة.

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: هذا الحديث رواه ابن حبان بهذا اللفظ ورواه الترمذي عن رجل من أهل المدينة قال: كتب معاوية ١١ إلى عائشة 1 أن اكتب لي كتاباً توصيني فيه ولا تكثري علي فكتبت عائشة 1 إلى معاوية: سلام عليك أما بعد: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من التمس رضا الله بسخط الناس كفاه الله مؤنة

«اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك»^(١) حديث عائشة فهذه صفة ثابتة لله في الكتاب وفي السنة وهكذا أجمع أهل السنة أجمع المسلمون أجمع السلف على إثبات هذه الصفة لله χ من غير تعطيل ولا تمثيل ولا تكيف على حد قوله سبحانه: (ذ ت ت ت ت ت) [الشورى: ١١].

الأشاعرة والجهمية قبلهم أولوا هاتين الصفتين عطلوا هاتين الصفتين، الله χ أثبت ورسوله ﷺ أثبت وهؤلاء نفوا صفات الله χ إما جحودًا وإما تأويلًا لأنهم يقولون: لا تليق بالله نقول: **فمن أعلم أنتم أم ربنا χ ؟ أنتم أعلم أم رسولنا ﷺ؟** فإنه أعلم الناس بربه وهكذا أيضًا السلف الصالح الذين تلقوا علم الرسول ﷺ تلقوه بالدليل بالسلسلة الموصلة إلى رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وسلم فهذا - بارك الله فيكم - من أعجب ما يكون وذلك أنهم ردوا وجحدوا ما أثبتته الله أو أثبتته رسوله صلى الله عليه وعلى آله وسلم بعد أن عرفنا أن الله صفة الغضب صفة السخط وصفة الرضا يقول μ :

«من التمس رضا الله بسخط الناس رضي الله عنه وأرضى عنه الناس» بمعنى أنه إذا قدم ما أراه الله وعظم ما عظم الله وأتمر بما أمر الله وإن أسخط الناس فإن ذلك لا يههم أبدًا فإن الله χ سوف يرضى عنه ويرضى عنه الناس لأن نواصي العباد بيد الله ثم أيضًا الناس لن يرضوا عنك سنة الله في خلقه

ما سلم الله من بريته ولا نبي الهدى فكيف أنا
ومن أراد أن يطلب رضا الناس كلهم فهو أحمق وما من رجل طال كعبه في علم

أو شرف أو سيادة إلا كان له مادح وقادح وجاء في بعض الآثار الإسرائيلية أن موسى **ﷺ** قال: يا رب أسألك سؤالاً قال: سل قال: كف عني كلام الناس في قال الله: ما اتخذت ذلك لنفسى.

فإرضاء الناس غاية لا تدرك، غاية لا تدرك الناس إن تكلمت قالوا: مثرثراً وإن سكت قالوا: أبكمًا لا يرضون على أية حالة لا بد من الكلام ولا بد لك أنت من التحمل «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل»^(١) وأن يكون ديدن الشخص **متى يرضى عني ربي**؟ هذا يكون همك الأول والأخير أن تبحث عن رضى الله **ﷻ** فإن الله **ﷻ** إذا رضي عنك فأنت من الأولياء أنت من المقربين إليه **ﷻ** وهنا سؤال قد يقول قائل: **كيف أعرف أن الله راضٍ عني أو ساخط علي؟**

أنا أجيبك على هذا السؤال والجواب عليه سهل وميسر وتستطيع أن تعرف أين محللك في الرضا أو في السخط إن وجدت نفسك منشراً بالطاعة مقبلاً على الله نشيطاً إلى الخير فقل: الحمد لله وارجو من نفسك خيراً هذه علامة الرضا وقد كان بعض الصالحين يقول: اللهم إني قد رضيت عنك **فمتى سترضى؟** عني والنبى **ﷺ** يقول كما في صحيح مسلم عن العباس: ذاق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد **ﷺ** نبياً ورسولاً فإن وجدت نفسك نشيطاً إلى الطاعة تأنس بالله تخشع جوارحك يخضع قلبك لله فهذا إن شاء هذه علامة الرضا وإن وجدت نفسك ثقيلاً بطيئاً إلى الخير وإلى الطاعة وعندك من الجرأة على المعصية والذنب فلا زلت بالطريق أنت تحتاج إلى تصحيح تحتاج إلى عناية تعتنى بنفسك حتى تصل إلى ربك **ﷻ**

(١) صحيح: الحاكم (١٢٠) والطيالسي (٢١٥) والبيهقي في الشعب (٩٧٧٥) وانظر حديث رقم: ٩٩٢

باحثاً عن رضاه فإن وجدت نفسك في حالة أردى من هذه تضيق من القرآن تضيق من السنة تضيق من الخير فاعلم أن هذه علامة السخط نسأل الله السلامة.

ذكروا - بارك الله فيكم - أنه من العلماء في هذا الزمان رجل كان ذكياً ذكاءً خارقاً ذكي في منتهى الذكاء لكن عنده الغرور رد على الحدائين على العلمانيين على الملاحظة رجل كان في بلاد الحرمين يدعى بعبد الله القصير وكان بعض مشايخه لكثرة مجادلة هذا الرجل وهو لا زال في الخير والدين والإسلام والقرآن كان من حملة الشريعة كان يقول: أنا أرى هذا مضطرباً ما أظنه يثبت هكذا تفرس فيه مثل ما تفرس الألباني في ثلاثة نفر كما ذكروا في ترجمته جاءه يمكن في السبعينات ثلاثة نفر يجادلونه فقال: هذا ما أظنه يثبت ففعلاً صار من الشيوعيين الثالث صار شيوعي إباحي فهذا عبد الله القصير ذهب إلى لبنان ودخل في بعض المسارح - ولا حول ولا قوة إلا بالله - زل حمار العلم في الطين نسأل الله السلامة والعافية ألف بعد ذلك كتاب بعنوان الأغلال هذا الكتاب الآن قالوا: يدرس في أمريكا هكذا المراد بالأغلال يقول: كأن هذا الدين عبارة عن قيود قيدك عن الخمر قيدك من الزنا قيدك من اللواط قيدك من التبرج من كذا ومن كذا نسأل الله السلامة والعافية ناصحه العلماء أرسلوا له بالرسائل نظماً ونثراً ولكن أباي أن يعود إلى الدين وإلى الإسلام هذا - بارك الله فيكم - علامة السخط من علامة السخط.

أن إذا كنت وحدك تخشى الله هذا علامة رضا إذا كنت بمفردك وأنت تعصي الله أو تفكر أو تهتم بمعصية الله فانتبه هنا الإشارة حمراء خطر أنت الآن عليك آثار السخط إذا قمت إلى الصلاة نشيطاً طيب النفس علامة رضا إذا قمت إليها كسل فهذه علامة سخط إذا قيل لك: هذا حرام والدليل من القرآن كذا وكذا ومن السنة كذا أو

باب قول الله تعالى:

(ي ي ي □ □ □) [المائدة: ٢٣]

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليماً كثيراً أما بعد:

فيقول الشيخ الفاضل محمد بن عبد الوهاب [:

باب قول الله تعالى:

(ي ي ي □ □ □) [المائدة: ٢٣]

هذا الباب العظيم باب التوكل هو من أجمع أبواب الإيمان والتوحيد وأعمقها
وأعلاها وأرفعها فإذا كان العلماء يحرصون كل الحرص أن يذكروا في كتب العقيدة
والتوحيد باب التوكل فمناسبة دخوله في باب أو في كتب التوحيد ذلك أن التوكل على
قسمين وبعضهم أضاف قسماً ثالثاً:

فأما من توكل على الله وحده لا شريك له فقد توكل على الله وعبده حق عبادته
ومن توكل على غير الله فيكون قد أشرك شركاً أكبر مخرجاً من الملة والله ﷻ أمرنا بأن
نتوكل عليه في أمورنا كلها قال سبحانه: (ي ي ي □ □ □) [المائدة: ٢٣] فشرط الإيمان أن
يتوكل على الله ويقول سبحانه: (ت ت ت □ □ □) [الفرقان: ٥٨].

والتوكل في اللغة: بمعنى التفويض وقال بعضهم: التوكل لغة: هو الإعتماد على الغير في دفع مضرة أو جلب منفعة وأما في الإصطلاح قالوا: هو صدق اعتماد القلب على الله في جلب المنافع ودفع المضار ولا ينافي الأخذ بالأسباب.

فالتوكل إخواني هذه أقسامه:

فمن توكل على الله فهذا توكل مشروع يؤجر عليه صاحبه وهو من الموحدين ومن توكل على غير الله في ما لا يقدر عليه إلا الله يكون قد أشرك شركاً أكبر مخرجاً من الملة حينما يقول الشخص: هو متوكل على فلان ويجعل اعتماده ورجاءه وخوفه منوطاً ومرتبباً بفلان من الناس وأما القسم الثالث: فربما يكون سبباً من الأسباب لكن بعضهم يصيره حتى يرفع هذا الأمر فوق السبب مثلاً الوظيفة سبب من أسباب الرزق وإلا فربما كان رزقك في غير الوظيفة أكثر وأعظم وأنفع وأبرك فلا ينبغي أن تجامل أو أن تحابي مديرك في العمل أو الشركة التي أنت فيها أو أن يكون الشعور: لولا هذه الشركة لولا هذه الشهادة لولا هذه الوظيفة لمت جوعاً هذا - بارك الله فيكم - خدش في التوكل وطعن في التوحيد أيضاً من العلماء من يذكر قسمًا رابعاً وهو التوكل المشروع أو الجائز المباح فيما إذا وكل الرجل شخصاً يقوم بأعماله قال: أنت وكيل في أعمالك كلفتك بها هنا توكل شرعي كما حصل للنبي ﷺ حينما قدمت له مائة من الإبل في حجة الوداع فكان بيده الحربة من أجل أن ينحرها نحرًا لا يذبحها ذبحًا لأن الإبل تنحر وهي قائمة معقولة في الرجل اليمنى واليد اليسرى أو العكس فكانت الإبل تزدلف إليه ﷺ أيها ينحرها أولاً كرامة من الله لنبيه ﷺ فنحر ﷺ ثلاثاً وستين إبلة قيل في ذلك إشارة إلى تمام سنه هذا المقدار عمره ﷺ وفي ثلاثة وستين عامًا ثم وكل علي بن أبي طالب أن ينحر ما بقي من الإبل ثم وكله ألا يعطي الجازر

منها شيئاً وهكذا وكل النبي ﷺ أناساً من أصحابه كثيرين وكل خالد بن الوليد أن يأتي الشعري فيهدمها ووكل عمار بن ياسر وعلي بن أبي طالب أن يأتي المرأة التي كانت تحمل خطاباً إلى أهل مكة من حاطب بن أبي بلتعة قال: أدركوا الظعينة بروضة خاخ تحمل رسالة إلى أهل مكة فذهب إليها علي وعمار وقالوا لها: هاتي الكتاب قالت: ما عندي كتاب فقالوا لها: ما كذبنا ولا كذبنا أي نحن صادقون فيما ندعي وما كذبنا أي ما كذبنا من أمرنا وهو رسول الله ﷺ فأبت فقال لها علي: إن آبيت نجرد ثيابك فأخرجت الرسالة من قرون ظفيرتها ودفعتها لهذين الصحابييين الكريمين وهكذا أيضاً من وكل رجلاً في عمل من الأعمال المعينة وكلتك أن تكون لي سكرتيراً مندوباً مديراً مشرفاً على أعماله هذا من التوكيل الجائر لكن من جعل تأله وتنسكه من قلبه لفلان دون الله ﷻ لا سيما في جلب النفع وفي دفع الضر فهذا يكون من التوكل المحرم الذي يفضي بصاحبه إلى حد الإشراك بالله لذا جاء في مسند أحمد وفي جامع الإمام الترمذي أن النبي ﷺ قال والحديث من حديث عمر:

«لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً»^(١) فالتوكل الشرعي لا ينافي الأخذ بالأسباب لذا يقول شيخ الإسلام ابن تيمية \$: الإعتماد على السبب شرك وترك السبب قدح في الشريعة لو أن شخصاً قال: أنا متوكل على الله لن آكل ولن أشرب ولن أتزوج سوف يأتيني الشراب ويأتيني الطعام ويأتيني النسل الطيب دون أن يباشر الأسباب فهذا مجنون ليس بعاقل، المتوكل: هو الذي يبذل السبب المتوكل هو الذي يرمي البذرة في التربة ويتنظر نتاجها هذا متوكل على الله لكن الأول جاهل هو متوكل وليس متوكل لذا جاء في البخاري: أن أهل اليمن

(١) صحيح: الترمذي (٢٣٤٤) وأحمد (٢٠٥) والطيالسي (٥١) وانظر السلسلة الصحيحة (٣١٠).

«إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوماً نطفة ثم يكون علقة مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يرسل إليه الملك وينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وعمله وأثره وشقي أو سعيد»^(١) وحديث أبي الدرداء في مسند أحمد أن النبي ﷺ قال:

«إن الله فرغ إلى كل عبد من خمس من رزقه وأجله وأثره وعمله وشقي أو سعيد»^(٢) أمور انتهى منها «رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(٣)،

مشيناها خطأ كتبت علينا ومن كتبت عليه خطأ مشاها
وأرزاقنا لثامتفرقات فمن لم تأتته حتماً أتاهها
ومن كتبت منيته بأرض فليس يموت في أرض سواها

الأمر حسمت فلذلك حرم الله الحسد حرم الله البغضاء حرم الله الشحناء حرم الله χ أمراض القلوب الأرزاق قسمها الله لكن أنت خذ بالسبب الشرعي السبب الشرعي ليس هو المحرم وليكن اعتمادك على الله لا على الخلق فالخلق كما في الحديث: «واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لن يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك»^(٤) إذن عليك أن تستريح قيل لحاتم الأصم وهذا الرجل كان إماماً زاهداً

(١) البخاري (٣٠٣٦) (٣١٥٤) (٧٠١٦) ومسلم (٢٦٤٣) وأبو داود (٤٧٠٨) والترمذي (٢١٣٧) وابن ماجه (٧٦) وغيرهم.

(٢) صحيح: أحمد (٢١٧٧١) وانظر حديث رقم: ٤٢٠١ في صحيح الجامع.

(٣) صحيح: الترمذي (٢٥١٦) وأحمد (٢٦٦٩) والمعجم الكبير (١١٤١٦) ومسند أبي يعلى (٢٥٥٦) وانظر مشكاة المصابيح (٥٣٠٢).

(٤) صحيح: الترمذي (٢٥١٦) وأحمد (٢٦٦٩) والمعجم الكبير (١١٤١٦) ومسند أبي يعلى (٢٥٥٦)

فيه مسائل:

الأولى: أن التوكل من الفرائض. الثانية: أنه من شروط الإيمان.

الثالثة: تفسير آية الأنفال. الرابعة: تفسير الآية في آخرها.

الخامسة: تفسير آية الطلاق.

السادسة: عظم شأن هذه الكلمة، وأنها قول إبراهيم ٧ ومحمد ﷺ في

الشذائد.



وقوله: (٨٠٤ هـ هـ هـ) [الطلاق: ٣] أي كافيه ذكر لنا بعض الناس أن رجلين مسلم ويهودي كان كل واحد منهما له حمار ينزل في نزلة تسمى نقيلا أو عقبة فاليهودي قال: يا الله أسألك أن تحفظ حماري فسلم الحمار وإلا فاليهودي يهودي عقيدته باطلة ولكن ابتلاء واختبار والمسلم الجاهل قال: يا الله ويا خمسة زاد جنب الله خمسة على شان كل واحد في جهة وواحد في الرأس فإذا بالحمار يتردى من قمة الجبل إلى أسفل ومات الحمار وذهبت البضاعة كلها،

لقد ذهب الحمار بأمر عمرو فلا رجعت ولا رجع الحمار

فقال له اليهودي: أنا اكتفيت بواحد - يعني رجع اليهودي أفاقه من المسلم - وهكذا بعض الناس اليوم ربما كان عنده في قلبه لجوء ورجاء من غير الله نسأل الله السلامة والعافية والأولى أن يكون الشخص دائماً همه الله في السراء والضراء فهو الذي إذا أنزلت مصيبتك أو همك عليه أنجاك وأسعدك وجعل لك بعد الشدة فرجاً ومخرجاً وبعد العسر يسراً،

توكل على الرحمن في الأمر كله فما خاب حقاً من عليه توكله
 وكن واثقاً بالله واصبر لحكمه تفرز بالذي ترجوه منه تفضلاً
 وحديث ابن مسعود عند الترمذي: «من أصابته فاقة فأنزلها بالله أو شك الله له
 برزق عاجل أو أجل ومن نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته»^(١)

الله يغضب إن تركت سؤاله وبني آدم حين يسأل يغضب
 لا تشكون إلى ابن آدم حاجة وسل الذي أبوابه لا تحجب

يا صاحب الهم إن الهم منفرج أبشر بخير فإن الكاشف الله
 الله هو الذي يجعل لنا الفرج والمخرج فمن توكل على الله كفله الله X وضمن
 الله X له حياته كلها فمن الذي يحفظ السفن في البحر؟ ومن الذي يحفظ الطائرات في
 الفضاء؟ ومن الذي يحفظ السيارات وهي تمشي على هواء؟ إنه الله X إذن على
 الشخص أن يكون في قلبه هذه العقيدة عقيدة التوكل على الله X وأن يعلم أن الخير
 بيد الله وأن الرزق بيد الله وأن العطاء من فضل الله وأن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم
 يكن وأن الله على كل شيء قدير **ماذا تريد بعد هذا؟** ما بقي إلا أن نتوكل عليه X في
 جلب النفع وفي دفع الضر وإياك أن تركز إلى غيره من الخلق فإنهم لا يضررون ولا
 ينفعون لا في الدنيا ولا في الآخرة إلا في أمور من باب التعاون فقد كان النبي ﷺ
 يطلب من أصحابه تعاوناً لكن ليس معنى ذلك أن يكون تعظيمك ورجاؤك مثل
 رجائك لله X فالله هو الذي يعظم وهو الذي يقدر وهو الذي يعبد وهو الذي يرجى
 وهو الذي يخاف منه أما هذا أخوك إنسان ضعيف مثلك لا يستطيع حولاً ولا قوة

(١) صحيح: أبو داود (١٦٤٥) وأحمد (٣٨٦٩) وانظر حديث رقم: ٦٥٦٦ في صحيح الجامع.

وقد كان النبي ﷺ يقول كما أمره الله ﷻ: (يُنْذِرُ نَذْرًا تَذْتِطُّ ذُذْفُ فُفْقُ) [الأعراف: ١٨٨].

أسأل الله بمنه وكرمه وبأسمائه الحسنی وصفاته العلی أن يجعلنا وإياكم من عباده الصالحين وأن يرفع درجاتنا في المهديين وأن يرينا الحق حقاً فيرزقنا اتباعه والباطل باطلاً فيرزقنا اجتنابه وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب قول الله تعالى:

(ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ٩٩]

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب التميمي النجدي:]

باب قول الله تعالى:

(ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ٩٩].

هذا الباب معقود لأمرين اثنين:

الأمر الأول: الأمن من مكر الله.

والثاني: القنوط من رحمة الله وكلاهما طرفا نقيض.

الأمن من مكر الله يعني يعطي نفسه الأمان التام ويستدرجه الله **خ** بنعمه فلا يبالي

يمشي يركض وراء الذنوب والمعاصي ولا يخاف الله **خ**.

والقنوط من رحمة الله أن يصاب باليأس والقنوط هو أشد اليأس يستبعد الفرج

والخير وكلاهما حرام والمؤمن من وفقه الله لأن السائر إلى الله يعترضه في طريقه

هذان الأمران آفتان ومصيبتان إما أمن من المكر وإما قنوط من الروح أو الرحمة

وسوف يأتي والموفق هو الذي لا يأمن من مكر الله ولا يقنط من رحمة الله بل هو بين

الخوف والرجاء وهذه من أساسيات العبادة من أساسيات الدين لذا يقول العلماء:

من عبد الله بالمحبة فهو صوفي فالصوفية يقولون: نعبد الله ليس طمعاً في جنته ولا خوفاً من ناره ولكن نحبه قالوا: ومن عبد الله بالخوف فهو حروري خارجي ومن عبد الله بالرجاء فهو مرجئ ومن عبد الله بالخوف والمحبة والرجاء فهو مؤمن والله **خ** يقول في كتابه الكريم: (﴿ ١١٩ ﴾) [الأنبياء: ٩٠] والنبي ﷺ يقول: «لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن الظن بربه»^(١) فنتناول الكلام أولاً عن الأمن من مكر الله وهل لله مكر؟

نعم يثبت أهل السنة والجماعة صفة المكر لله وهي صفة تليق بجلاله وكماله وكبريائه والمكر معناه: التوصل للإيقاع بالخصم من حيث لا يشعر فهي صفة كمال من وجه وذم من وجه آخر فإن كنت تمكر بمن لا يمكر بك فهي ذم فأنت مطالب بأن تكون مستقيماً على الطاعة والهداية وإن كنت إنما تريد المكر بمن يحاول المكر بك فهي صفة كمال ومدح لذا يروى عن عمر وقيل ابن سيرين أنه كان يقول: «لست بالخب ولا الخب يخدعني» وأما إثباتها في حق الله فيقولون هي صفة كمال مطلق لأنها صفة مقابلة يقول الله **خ** في كتابه الكريم: (﴿ ١١٩ ﴾) [آل عمران: ٥٤] فيوصف الله بالمكر أي بمن يمكر به كما قال **خ** في كتابه الكريم في حق الاستهزاء: (﴿ ١١٩ ﴾) [البقرة: ١٥] حينما كان عندهم استهزاء استهزأ الله **خ** بهم فتكون هذه من صفات المقابلة يستخدمها الله فيمن كذا بخلاف بعض الصفات التي هي سلب أو ذم من كل اتجاه كالخيانة مثلاً قال الله **خ**:

(﴿ ١١٩ ﴾) [الأنفال: ٧١] وما قال: فخانهم لأن الخيانة صفة نقص من كل

(١) مسلم (٢٨٧٧) وأبو داود (٣١١٣) وابن ماجه (٤١٦٧) وأحمد (١٤٦٢٠) وابن حبان (٦٣٨) والطيالسي (١٧٧٩) وغيرهم.

سبحان من يعفو ونهفو دائماً ولا يزل مهما هفا العبد عفا
يعطي الذي يخطي ولا يمنعه جلاله من العطا لذي الخطا

عظيم حلیم الله حلیم یحلیم هو قوي قدير ولكن عفو غفور رحيم رؤوف عل
العبد أن يرجع علیه أن يتوب رجل من الناس كان في بلاد الأندلس وكان عنده من
المال والأهبة وأصناف الثرى وكان له من الأولاد والبنين ما يقارب ثلاثين فرداً ذكوراً
وإنثاً وكان يأمر الخدامین فیأتون بالتراب ویخلطوه بالمسك ویجعل بناته تمشي
على هذا المسك وكان عنده من العنجهية ثم بعد ذلك ینام على خمر وطرب وغناء
فتأتي دولة المرابطين لتجتاح دولته وكان كأمس الذاهب

یا راقد اللیل مسروراً بأوله إن الحوادث قد یطرقن أسحارا
أخذ هذا الملك وأودع فی السجن أمس ملك والیوم سجين وقتل من أولاده كثير
وأما بناته ونسائه فصرن شغالات وغزالات عند الوزراء والأمرء فی الدولة الجديدة
دولة المرابطين فتذهب بناته یوم العید وهو فی سجن فی منطقة اسمها أغمات فی بلاد
المغرب وهو سجين والبنات فی حالة رثة لابسات ثياب مقطعة ممزقة مهلهلة وما
عندهن أحذية حفاة حالة بائسة من أمور الدنيا فتذكر حينما رأى هذا المنظر ما كان
من قبل فانطلق منشداً یقول:

فیما مضى كنت فی الأعیاد مسروراً فساءك العید فی أغمات مأسوراً
ترى بناتك فی الأطمار جائعة یغزلن للناس لم یملكن قطمیراً
برزن نحوك للتسلیم خاشعة أبصارهن حسیرات مكاسیرا
یطأن فی الطین والأقدام حافية كأنها لم تطأ مسكاً وكافوراً
من عاش بعدك فی ملك یسربه فینما عاش فی الأحلام مغروراً

فبكى من هول ما رأى وهكذا أمر الدنيا فمن الناس من يعطي لنفسه العنان
ويظن أنه بعيد كل البعد من قبضة الله ومن إحاطة الله به ثم يأتيه الأجل ويعود إلى
النقص بل وربما تسلب منه هذه النعمة وهذا أمر حتمي لكل شيء إلا أن يشاء الله،
لكل شيء إذا ماتم نقصان فلا يغربطيب العيش إنسان
هي الحياة كما شاهدتها دول من سره زمن ساءته أزمان

حكمة الله حتى هذه الآية المباركة (ج ج ج ج ج ج ج) [المائدة: ٣] بكى عمر بن
الخطاب حينما سمعها بكى لأنه عاقل ملهم فقيه عملاق ما لك يا أبا حفص؟ ما الذي
أبكاك؟ قال: «قد علمت أنه ليس بعد التمام إلا النقصان» فالأمن من مكر الله مصيبة
الشیطان يغريك والدنيا والهوى ربما يكون في شيء من الصحة فيغتر والعياذ بالله وإلا
فأنت يا ابن آدم مسكين فلم تغتر ولم تأمن من مكر الله وتحرق نفسك بالذنوب
والمعاصي وتظن أنك في خير بعض الناس يحرق نفسه بالذنب لأن الذنوب حرارة
الذنوب فيها حرارة توجد هذه الحرارة على القلب وعلى الجسد في الدنيا والآخرة
وهو يظن أنه في خير وفي نشوة لا يدري أنه يعيش في حياة أشر والله من الحيات
والعقارب والثعابين على أنهم يقولون: إن جلود الحية رطبة حتى قال الشاعر:

إن الأفاعي وإن لانت ملامسها عند القلب في أنيابها العطب

فالسرقه والزنا وقلة الحياء والنظر إلى بنات الهوى والشر الشيطان يزينه ويجعل
الشخص والعياذ بالله في غفلة حتى إذا ما صرعه هاذم اللذات هنالك يصحو ويقول:
(ع) [المؤمنون: ٩٩] والنبي ﷺ يقول: «إذا رأيت الله يعطي العبد وهو قائم على
معاصيه فاعلم أن ذلك استدراج ثم قرأ (ك ك ك ك ك) [الأعراف: ١٨٢]»^(١) هذا -

(١) صحيح: أحمد (١٧٣٤٩) والمعجم الأوسط (٩٢٧٢) وشعب الإيمان للبيهقي (٤٥٤٠) كلهم بلفظ:

وفي رواية عائشة: «إياكم ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالباً»^(١)،

لا تحقرن من الذنوب صغيراً إن الصغير غداً يعود كبيراً
إن الصغير وإن تقادم عهده عند الإله مسطر تسطيراً
وقال آخر:

لا تحقرن صغيراً إن الجبال من الحصى
فالذنب إلى الذنب يشكل خطراً على الشخص «تعرض الفتن على القلوب
كعرض الحصر عوداً عوداً»^(٢) - نسأل الله السلامة والعافية - فيقول النبي ﷺ وقد
سئل عن الكبائر فقال: «الشرك بالله»^(٣) والكبائر كثيرة بعضهم يقول: هي سبع
وبعضهم يقول: سبعون وبعضهم يقول: سبعمائة كثيرة جداً فهذا لا يفيد الحصر فبين
النبي ﷺ هنا بعض الكبائر وإلا فقد جاء حديث أبي هريرة:

«اجتنبوا السبع الموبقات»^(٤) وهي أكثر من هذه.

والمراد بالشرك في اللغة: أن تجعل لله نداً وفي الإصطلاح: أن تجعل لله شريكاً في
ربوبيته أو في ألوهيته أو في الأسماء والصفات، قال: «الشرك بالله» والشرك أعظم
الكبائر وأكبر الكبائر قال سبحانه: (قُج ج ج) [لقمان: ١٣] وقال سبحانه: (چ چ چ چ چ چ
چ چ چ چ چ چ) [المائدة: ٧٢] وأما اليأس فالمراد به القنوط من روح الله أي من رحمة

(١) صحيح: ابن ماجه (٤٢٤٣) والدارمي (٢٧٢٦) وابن حبان (٥٥٦٨) والمعجم الأوسط (٢٣٧٧)

وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٤٧٢).

(٢) مسلم (١٤٤).

(٣) البخاري (٥٦٣٢) ومسلم (٨٨).

(٤) البخاري (٢٦١٥) ومسلم (٨٩).

الله والأمن من مكر الله أي الغفلة من إحاطة الله بك يا عبد الله وقد فالمؤمن تقدم شيء من ذلك.



وعن ابن مسعود η قال: أكبر الكبائر الإشراك بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله، رواه عبد الرزاق^(١).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية الأعراف.

الثانية: تفسير آية الحجر.

الثالثة: شدة الوعيد فيمن أمن مكر الله.

الرابعة: شدة الوعيد في القنوط.



وعن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه قال: «أكبر الكبائر الإشراك بالله والأمن من مكر الله والقنوط من رحمة الله واليأس من روح الله» وهذا موقف والذي قبله صحيح وهذا صحيح أيضًا فهنا ذكر القنوط وذكر اليأس والفرق بين اليأس والقنوط أن اليأس استبعاد زوال المكروب والقنوط استبعاد حصول المطلوب وكلاهما حرام فالمؤمن مطالب أن ينبذ هذا عن نفسه وأن يكون حسن الظن واثق بالله χ

إذا يئست وكاد اليأس يقطعني جاء الرجا مسرعًا من جانب اليأس

(١) المعجم الكبير (٨٧٨٤) ومصنف عبد الرزاق (١٩٧٠١).

وعندنا كتاب في المكتبة لأخينا في الله عبد الكريم الديوان بعنوان «**كيف تواجه اليأس؟**» فلا ينبغي للعبد أن يجعل اليأس القنوط يدب إلى قلبه أو الأمن من مكر الله بل عليه أن يكون دائماً خائفاً من الله راجياً فيما عند الله **خ** وأن يكون ذاكراً لله لأن من ذكر الله **خ** بصره الله **خ** بعيوبه قال سبحانه: (□ □ □ □ □ □) [البقرة: ١٥٢] فذكر الله **خ** عامل رئيسي هذا من الدواء ذكر الله **خ** دواء وشفاء للقلوب والله المستعان، وبهذا القدر نكتفي وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \$:

باب من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله

أما قوله: باب فيصلح أن تكون هذه العبارة خبر لمبتدأ محذوف تقديره هذا باب هذا من حيث الإعراب ويصلح أن يكون مجرورًا بجمله محذوفة تقديرها أقرأ في باب ويعرب أيضًا مفعولًا به بتقدير أعقد بابًا أو أولف بابًا أو أقرأ باب كذا ومعناه في اللغة: اسم لما يخرج ويدخل منه إلى الشيء.

واصطلاحًا: هو اسم لجمله علمية مختصة من الكتاب وقد مر بنا هذا كثير ولكن من باب التعليم والتذكير.

قوله: من الإيمان،

من هاهنا تبعيضية يعني من بعض الإيمان والمراد بالإيمان في اللغة: التصديق.

واصطلاحًا: نطق باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالجوارح والأركان ومن اعتقاد أهل السنة أنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية.

والإيمان أصوله ستة تعرفونها أنتم حديث جبريل وحديث أبي هريرة أحاديث مشهورة «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وأن تؤمن بالقضاء والقدر

يصبره الله وما أعطي أحد عطاء خيراً ولا أوسع من الصبر»^(١) ولذلك كان الأنبياء من أكثر الناس صبراً يصبرون على الطاعة وعن المعصية وعلى أقدار الله فيقول الله ﷻ في كتابه الكريم في حق أيوب: (تَدْتُّتْ تَدْتُّتْ فِ) [ص: ٤٤] صبر على البلاء ثمانية عشر عاماً أيوب وهكذا في الحديث: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل»^(٢) وتعرفون ما حصل لنوح من الإبتلاء فصبر وما حصل لإبراهيم من الإبتلاء فصبر وهكذا ما حصل لسيدنا موسى ﷺ فصبر وما حصل لسيد الأولين والآخرين من الأذى والشدة والكيد ولكنه صبر بل إنه مرة ﷺ حينما اشتد عليه أذى قريش قال: «يرحم الله موسى لقد ابتلي بأكثر من هذا فصبر»^(٣) كان ساجداً فوضعوا على ظهره سلا الجزور وكانوا يرمونه حتى يدموا كعبيه وعرقوبيه ابتلي ﷺ بعرضه حينما قدح المنافقون والمرجفون بعرضه وهذه الثالثة الأثافي شهر بكامله ورسول الله ﷺ واقف على أعصابه أبطاً الوحي لحكمة أرادها الله ﷻ فصبر حتى قال الناظم في حقه ﷺ:

صـابـر صـبـراً حـتى قال الصـبور للصـبر صـبـراً

أي أنه نفذ الصبر وما نفذ صبر الصابر فصار الصابر يصبر الصبر قائلاً: اصبر

وقوله ﷺ وقد سئل عن إتياب نفسه في قيام الليل فقال: «أفلا أكون عبداً شكوراً»^(٤)

هذا والله إنه من الصبر وهكذا ما حصل لأصحابه من الإبتلاء فضربوا أروع الأمثلة في

(١) البخاري (١٤٠٠) ومسلم (١٠٥٣).

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) البخاري (٣٢٢٤) ومسلم (١٠٦٢).

(٤) البخاري (١٠٧٨) ومسلم (٢٨١٩).

ميدان الصمود وكان ذلك أيضًا دليل صبر يروي خباب بن الأرت وكان رجلًا حدادًا هذا من الصحابة الأجلاء وقصته في البخاري يقول: أتيت النبي ﷺ وهو متوسد بردًا في ظل الكعبة وهذا كان قبل الهجرة قال: فقلت: يا رسول الله ألا تستنصر لنا ألا تدعو الله لنا؟ فقال النبي ﷺ: «قد كان فيمن قبلكم يؤخذ الرجل ويحفر له حفرة في الأرض ويمشط بأمشاط الحديد ما دون لحمه وعظمه لا يصدده ذلك عن دينه والله ليرتد الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه»^(١) وقائع كثيرة دلت كلها على مدى ما كان عند أصحاب نبينا ﷺ من الصبر فلذلك أعزهم الله ورفعهم الله فتحت في عصرهم كسرى وقيصر وجبت الكنوز والزكوات ودفع اليهود والنصارى الجزية عن يد وهم صاغرون إلى المؤمنين المجاهدين أولئك القوم الذين رباهم نبينا ﷺ على الصبر،

ألا بالصبر تبلغ ما تريد وبال تقوى يلين لك الحديد

وهذا إن دل على شيء إنما يدل على ما كان عند هؤلاء من توطين نفوسهم على ما تكره مواقف لأصحاب النبي ﷺ منها ما حصل في مؤتة حينما يقول عبد الله بن رواحة رضي الله تعالى عنه:

أقسمت يا نفس لتنزلنه قد طالما قد كنت مطمئنة

وجعفر الطيار جعفر بن أبي طالب ابن عم النبي ﷺ يقول:

يا حبذا الجنة واقتربها طيبة وبارد شرابها

والروم روم قد دنا عذابها كافرة بعيده أنسابها

علي إن لاقيتها ضرابها

(١) البخاري (٣٤١٦).

فقتل وكذلك أيضًا زيد بن حارثة يقول وقد منته نفسه بالذهاب والنكوص
فيثبت نفسه على الصبر فاستشهد هؤلاء الثلاثة والنبى ﷺ على المنبر ينعوهم أي
ينقل خبر وفاتهم نبينا ﷺ في المدينة على منبره وأولئك في أرض الروم يعني هؤلاء
القوم الذين قتلوا لأصحابه في المدينة وهو يبكي صلى الله عليه وعلى آله وسلم
وهكذا في مقام العبادة وفي مقام الكفاح في أمورهم كلها حازوا قصب السبق في هذا
الباب والله در من قال:

كن كالصحابة في زهد وفي ورع القوم هم مالهم في الناس أشباه
عباد ليل إذا جن الظلام بهم كم عابد دمعته في الخد أجراه
وأسد غاب إذا نادى الجهاد بهم هبوا إلى الموت يستجدون لقياه

حتى إن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول: «وجدنا خير عيشنا
بالصبر»^(١) وهذا الأثر رواه البخاري في كتاب الرقاق معلقًا ويقول علي بن أبي
طالب η : «إن الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد ثم رفع صوته قائلاً: ألا إنه
لا إيمان لمن لا صبر له»^(٢) رواه البخاري ومسلم إلى علي بن أبي طالب وبعضهم
يجعله مرفوعًا إلى رسول الله ﷺ هذا دليل على مكانة الصبر ونحن نحتاجه على
مدار اليوم والليلة نحتاج إلى الصبر:

صبرت ومن يصبر يجد غب صبره ألد وأحلى من جنى النحل في الفم
طلب العلم يحتاج إلى صبر وهكذا يقول يحيى بن أبي كثير: لا استطاع العلم
براحة الجسد، ويقول ابن عمر: «قولوا لطالب العلم: يتخذ نعلين من حديد» أنت

(١) البخاري في باب الصبر عن محارم الله (٥ / ٢٣٧٤) معلقًا.

(٢) مصنف عبد الرزاق (٢١٠٣١) والبيهقي في الشعب (٩٧١٨).

تحتاج إلى صبر تصبر على شظف العيش وعلى البطانية ذات الرائحة الكريهة ما فيها بخور و عطور وتصبر على الثياب المرقعة هذا في بداية الأمر لا بد أن تصبر من أجله وأنت مبتلى وأنت بين أمرين إما أن تصبر لترقى وإما أن تجزع فتتخفف وهكذا الجنة تحتاج إلى صبر «حفت الجنة بالمكاره»^(١) أي ما يستكرهه الإنسان صلاة الفجر يطير النوم صلاة عصر لعله يزعج الراحة قليلاً ولكن المؤمن لا هذا عنده عين السعادة وعين الطمأنينة حتى إن بعض الصالحين يقول: أبكيت نفسي عند كل متعة حرام وها أنا أدعها في سياق الموت عل الله أن يغفر لها، حتى أن بعضهم كان يقول:

ألا يا نفس ويحك ساعديني بسعي منك في ظلم الليالي
لعلك في القيامة أن تفوزي بطيب العيش في تلك العاللي

يطلب من نفسه أن تنطلق معه فما أحوجنا جميعاً إلى الصبر حتى نغد على ربنا
✘ فنكون ممن قال فيهم: (تَدُّ تَدُّ تَدُّ) [الإنسان: ١٢] وممن قال فيهم في كتابه الكريم:

(□ □ □ □ □ □) [الزمر: ١٠].

ثم يقول المؤلف: من الإيمان الصبر على أقدار الله الأقدار مفردها قدر قدران أقدار والقدر هو سر الله في خلقه هو علم الله السابق والإمام أحمد بن حنبل صاحب المسند إمام أهل السنة يقول: القدر قدرة الله.

ومن كان عنده إيمان بالقدر حاز خيري الدنيا والآخرة والقدر هو بمعنى القضاء والقضاء بمعنى القدر هذا إذا حصل انفراد لإحدى الكلمات لكن في حال الاجتماع والإقتران يفسر القدر بعلم الله السابق في الأزل كما في حديث عبد الله بن عمرو في

(١) مسلم (٢٨٢٢).

صحيح مسلم مرفوعاً: «إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف عام وكان عرشه على الماء»^(١) والقضاء يكون بمعنى تنفيذ هذا القدر إذا قلت هذا قضاء وقدر دل القدر على علم الله السابق ودل القضاء على تنفيذ ما أراه الله X:

ومن نزلت بساحته المنايا فلا أرض تقيه ولا أسماء
وأرض الله واسعة ولكن إذا نزل القضاء ضاق القضاء
إذا نزل القضاء تنفيذ للقدر وهناك طائفة تسمى بالقدرية وهم نفاة القدر وهم
على قسمين:

طائفة نفت قدرة الله وهذه انقرضت وبقيت طائفة تقول: إن الله يعلم الأمر أنف وهم أتباع معبد الجهنني الذي ظهر في البصرة أخذ القدر عن سوسن النصراني عقيدة باطلة قال ابن عمر لمن جاء يستفتيه: «أخبرهم أن ابن عمر بريء منهم فإن الجنة عليهم حرام حتى يؤمنوا بالقدر خيره وشره»^(٢) فالمراد بالصبر على أقدار الله هنا أي على ما قدره الله X مثلاً قدر الله وكتب الله في الأزل أن تحترق سيارة فلان من الناس فهذا مقدور أراه الله

إن المقادير التي في اللوح قد كتبت إما أتتك يا فتى وإلا أنت آتيها
فالصبر واجب والرضا به اختلف أهل العلم هل الرضا واجب أو مستحب على
ما قدره الله من موت من إحراق من كارثة من مصيبة فالقول الصحيح من أقوال أهل
العلم أنه مستحب الصبر على القدر واجب لكن الرضا به مستحب (ق ف ق ق ق ج ج ج ج

(١) مسلم (٢٦٥٣).

(٢) مسلم (٨).

الملحدين (ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [القصص: ٥٦] (ي پ د □) [البقرة: ١٤٠]
من أعلم؟ من أحرص؟ من أحلم؟ الله ؟ من أرحم بالخلق؟ الله ؟ إذا كان الأمر
 كذلك فلا بد أن ترضى بالقدر حتى إن أحد اليهود كتب قصيدة لشيخ الإسلام ابن
 تيمية يحتج فيها بمثل هذا ويلصق ويعترض على أرحم الراحمين **لماذا جعل هذا كذا**
وهذا كذا؟ لماذا لا يكون كذا وكذا؟ فرد عليه ابن تيمية بقصيدة فيها معتقد أهل السنة
 والجماعة في باب القضاء والقدر يقول في مطلعها:

مخاصم رب الأرض باري البرية سؤالك يا هذا سؤال معاند
 قصيدة طويلة وابن القيم [يقول]:

فلذاك نرضى بالقضاء ونسخط الـ مقضي حين يكون بالعصيان
 نرضى بالقضاء نرضى بالقدر (چ ي د ت) [الزمر: ٧] الله لا يرضى لعباده الكفر على
 أنه قد أراد الكفر قدراً وأزلاً لكنه أباه سبحانه شرعاً وديناً فعليك أن تكون مسلماً
 «ذاق طعم الإيمان من رضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً»^(١).



وقول الله تعالى: (ث ث ث ث ث ث) [التغابن: ١١].



ثم استدل المؤلف على هذا الباب الذي عقده «من الإيمان بالله الصبر على أقدار
 الله».

قال: وقوله تعالى: (ث ث ث ث ث ث ث ث ث ث ث ث) [التغابن: ١١] من هاهنا شرطية جازمة

(١) مسلم (٣٤).

وجملة يؤمن فعل الشرط وجوابه يهد مجزوم وعلامة جزمه حذف حرف العلة وهو الياء وهذا وعد مربوط بشرطه ومن يؤمن بالله هذا الشرط جوابه يهد قلبه فالوعد من الله هداية القلب وإذا استقام القلب استقامت الجوارح كلها كما في حديث النعمان في الصحيحين:

«ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب»^(١)

ومن يؤمن بالله أي بأقدار الله يهد قلبه أي يرزقه الطمأنينة من يؤمن بأقدار الله مطمئن لماذا؟ لأنه مؤمن.

رزقك بيد من؟ بيد الله، أجلك بيد من؟ بيد الله موتك وحياتك بيد الله إذن ليش تخاف؟ كن على هذه العقيدة الثابتة الراسخة القوية فإنك تسلم وتعيش باطمئنان يوم أن تعلم أن رزقك بيد الله وأجلك بيد الله والخير الواصل إليك من الله والشر الواصل إليك بإذن من الله والمصروف عنك بإذن من الله **ماذا تريد يا عبد الله؟** إذن كن مع الله **خ**

«إحفظ الله يحفظك احفظ الله تجده تجاهك إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك وإن اجتمعوا على أن يضروك لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(٢) عليك أن تستريح اهدأ فصاحب الإيمان بالقضاء والقدر تجده هادئاً نفساً وعقلاً وقلباً منشراح الصدر لما أراد الله **خ** بخلاف فاقد الإيمان بالقضاء

(١) البخاري (٥٢) ومسلم (١٥٩٩).

(٢) تقدم تخريجه.

والقدر تجد عنده انزعاج ربما هذا الانزعاج يوصله إلى حد الجنون إلى حد التفكير يفكر كثير ويدخل في أشياء ومتاهاة فما أحوجنا وأحوج المسلمين إلى الإيمان بالله والإيمان بأقدار الله ﷻ ثم قال سبحانه: (فَذُقْ قَدْ) [التغابن: ١١] وشيء نكرة في سياق الإثبات تفيد الإطلاق كل شيء يعلمه الله ﷻ.



قال علقمة: هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله، فيرضى ويسلم^(١).



قال: قال علقمة:

وعلقمة هو ابن قيس بن عبد الله النخعي الكوفي وهو من تلامذة عبد الله بن مسعود.

قال: «هو الرجل تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيرضى» أصابته مصيبة يعلم أن هذه المصيبة ما أصابته إلا بإرادة من الله.

يروى في كتب الآثار أن رجلاً أصيبت يده بأفة فكان يقول: إنها نعمة فقالوا: **على أي شيء نعمة؟** فقال: شيء قدره الله ثم قال للمعترض: رأيت إن كانت في وجهي رأيت لو كانت في لساني رأيت لو كانت في صدري رأيت لو كانت في رجلي قال: فما تركته حتى أيقنت أنها فعلاً نعمة.

(١) البيهقي في الشعب (٩٩٧٦) وسنن البيهقي الكبرى (٦٩٢٥).

وقيل أنه ربط مسلم مع نصراني في بيت المقدس في فلسطين وكان النصراني عنده إسهال فكان يقود المسلم خمس مرات بالساعة إلى الحمام إسهال شديد والمسلم يقول: الحمد لله فقال له السجان: **على إيش تحمد الله؟ على أن ربك مع هذا النصراني يقودك إلى الحمام في اليوم كذا كذا مرة؟** فقال: أحمد الله الذي جعلني مسلمًا ولم يجعلني نصرانيًا.

وتعرفون قصة عبد الله بن الزبير الصابر المحتسب لما قطعت رجله كان فيها آكلة قالوا: نجعل لك بنجًا قال: لا أريد أن أفتر عن ذكر الله قالوا: وكيف؟ قال: إذا رأيتموني دخلت في الصلاة واستجمعت فدونكم رجلي يقول: فما شعرت إلا وهم في العظم فأغشي عليه وبينما هم يجرون له هذه العملية قطع الرجل قتل أحد أولاده اسمه محمد فقال بعضهم: والله ما حصل لعروة إلا بشيء عظيم قد اقترفه فأنشد قائلاً:

لعمرك ما أهويت كفي لريبة ولا حملتني نحو فاحشة رجلي
ولا دلني سمعي ولا بصري لها ولا قادني رأي إليها ولا عقلي
وأعلم أني لم تصبني مصيبة من الله إلا قد أصابت فتى قبلي

فبكي \$ وتعرفون عروة بن الزبير اجتمع هو ومصعب وأخوه عبد الله وابن عمر كل واحد سأل سؤالاً بجانب الكعبة فلما كان دور سؤاله قال: اللهم انفعني بعلمي.

عروة بن الزبير من المكثرين من العلماء الكبار رضي الله تعالى عنه وأرضاه فلقب بالصابر المحتسب.

في صحيح مسلم عن أبي هريرة η أن رسول الله ﷺ قال: «اثنان في

النَّاسِ هَمَّا بِهِمْ كُفْرٌ: الطَّعْنُ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ»^(١).



قال: وفي صحيح مسلم،

ومسلم هو أبو الحسين مسلم بن الحجاج.

عن أبي هريرة الصحابي الجليل المعروف أن رسول الله ﷺ قال:

«اثنان في الناس هما بهم كفر - أي فيهم - الطعن في النسب» وقد تقدم لنا وهو عيبه العيب في النسب أن يقال له: يا ابن القلفاء يا ابن فلان يا كذا يا جزار طعن في النسب «والنياحة على الميت» وهو التسخط وإظهار الويل والشبور هذه من عادات الجاهلية ولا يلزم من وجودها أن يكون من تلبس بها كافرًا كما أن الكافر لو أن عنده بعض خصال الدين لا يكون بذلك مؤمنًا لو أن كافر الآن ربي لحيته وأخذ السواك وأخذ مسبحة وجلس يصلي على رسول الله هل ينفعه هذا؟ لا ينفعه شيئًا ليش؟ لأنه كافر لم يسلم وهكذا لا يلزم من وجود الكفر أن يكون الشخص كافرًا ولا يلزم من وجود البدعة أن يكون صاحبها مبتدعًا ولا يلزم من وجود الفسق أن يكون صاحبه فاسقًا والشاهد النياحة على الميت لأن هذا - بارك الله فيكم - ينافي الصبر.



ولهما عن ابن مسعود η مرفوعًا: «لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْخُدُودَ وَشَقَّ

(١) مسلم (٦٧).

الجُيُوبِ وَدَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ»^(١).



ولهما أي للبخاري ومسلم عن ابن مسعود وهو عبد الله قال النبي ﷺ: «ليس منا» أي ليس هذا من هدينا ومن طريقتنا «من ضرب الخدود» سواء الخدود أو غيرها ولكن غالبًا عند المصيبة يضرب الخد وإلا فأى مكان من الوجه فهو محرم «وشق الجيوب» وهو الفتحة من جهة الرأس «ودعا بدعوى الجاهلية» يقول واجبله واعضده واسنده هذا من عادات الجاهلية والنبي ﷺ ذهب إلى إحدى بناته وابنها وجود بنفسه فرفعه ونفس الصبي تقعقع كأنها في شن فبكى النبي ﷺ فقال له سعد بن عبادة: «ما هذا؟» فقال: «هذه رحمة أودعها الله في قلوب من شاء من عباده وإنما يرحم الله من عباده الرحماء»^(٢) ولما مات ابنه إبراهيم قال: «إن العين لتدمع والقلب ليحزن ولا نقول إلا ما يرضي ربنا وإنا على فراقك يا إبراهيم لمحزونون»^(٣).



وعن أنس η أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ عَجَّلَ لَهُ الْعُقُوبَةَ فِي الدُّنْيَا، وَإِذَا أَرَادَ بِعَبْدِهِ الشَّرَّ أَمْسَكَ عَنْهُ بِدُنْبِهِ حَتَّى يُؤَافِيَ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»^(٤).

وعن أنس رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدِهِ الْخَيْرَ

(١) البخاري (١٢٣٢) ومسلم (١٠٣).

(٢) البخاري (١٢٢٤) ومسلم (٩٢٣).

(٣) مسلم (٢٣١٥).

(٤) صحيح: الترمذي (٢٣٩٦) والحاكم (٨٧٩٩) ومسند أبي يعلى (٤٢٥٤) انظر حديث رقم: ٣٠٨ في

صحيح الجامع.

الترمذي (١).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية التغابن.

الثانية: أن هذا من الإيمان بالله.

الثالثة: الطعن في النسب.

الرابعة: شدة الوعيد فيمن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى

الجاهلية.

الخامسة: علامة إرادة الله بعبده الخير.

السادسة: علامة إرادة الله بعبده الشر.

السابعة: علامة حب الله للعبد.

الثامنة: تحريم السخط.

التاسعة: ثواب الرضا بالبلاء.



وقال ﷺ: «إن أعظم الجزاء مع عظم البلاء وإن الله تعالى إذا أحب قومًا ابتلاهم فمن رضي فله الرضا» أي أنه ربح «ومن سخط فله السخط» (٢) حسنه الترمذي

(١) حسن: الترمذي (٢٣٩٦) وابن ماجة (٤٠٣١) والبيهقي في الشعب (٩٧٨٢) انظر حديث رقم: ٢١١٠ في صحيح الجامع.

(٢) حسن: الترمذي (٢٣٩٦) وابن ماجة (٤٠٣١) والبيهقي في الشعب (٩٧٨٢) انظر حديث رقم: =

«كل شيء بقضاء وقدر حتى العجز والكيس»^(١) عني حتى النشاط والفتور كله بأمر من الله ❧ إذن يرضى الإنسان ويطيب نفسًا طيب نفسًا وارض بما أَرَادَهُ اللهُ ❧ ولا تستبق الأحداث ولا تستبق الأقدار وعش يومك ولا تنظر إلى غيايب الأمور يمكن يأتي يوم أنا أفقر أنا أجنن أنا يحصل لي كذا لا ما في داعي ولا تحدث نفسك يعني إرجاف لا ولكن عش يومك هذا وإن حاولت أن تنظر في غيايب الأمور فليكن تفاعلاً متى تكون عالمًا تقياً ورعاً مؤلفاً خطيباً قائداً تنفع الإسلام والمسلمين أما أن تنظر في مسألة الرزق في مسألة أمور الدنيا فهذه - بارك الله فيك - دعها فإن النبي ﷺ يقول: «الدنيا لا تزن عند الله جناح بعوضة لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ما سقى منها الكافر شربة ماء»^(٢) وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضى وأخذ بنواصينا للبر والتقوى والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



(١) مسلم (٢٦٥٥).

(٢) صحيح: الترمذي (٢٣٢٠) والحاكم (٧٨٤٧) والطبراني في الكبير (٥٨٤٠) انظر حديث رقم: ٥٢٩٢

في صحيح الجامع.

باب ما جاء في الرياء

يقول الشيخ محمد بن عبد الوهاب التيمي النجدي:]

باب ما جاء في الرياء

أي ما ورد من الوعيد الشديد في أمر الرياء يقابله الإخلاص وكذلك التوحيد الرياء مشتق من كلمة رأى يرأى فهو مرأىي يعني عمل عملاً من أجل أن يراه الناس قال ابن حجر في فتح الباري: مشتق من الرؤية والنبى ﷺ يقول: «من رأى راءى الله به ومن سمع سمع الله به»^(١) فالرياء يكون في الفعال والسمعة في الأقوال يخطب فيطنب ويطرب ويبدع لا لله ولكن من أجل أن يقال فهذا من السمعة كما قيل: وقصيدة تأتي الملوكة غريبة قد قتلها ليقال من ذا قالها وأما الرياء فهو من أجل أن يراه الناس والنبى ﷺ سئل عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل رياء ويقاتل حمية أي ذلك في سبيل الله؟ فأضرب النبي ﷺ عن الألفاظ كلها وقال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(٢) وهكذا أيضاً أول من تسعر بهم النار من فسدت نواياهم وشاب الرياء عباداتهم وتعرفون حديث أبي هريرة

(١) مسلم (٢٩٨٦).

(٢) البخاري (٧٠٢٠) ومسلم (١٩٠٤).

في صحيح مسلم بهذا اللفظ: «أول من تسعر بهم النار ثلاثة: مقررئ للقرآن يؤتى به فيعرفه الله نعمته **ماذا فعلت؟** قال: قرأت فيك القرآن وأقرأته قال: كذبت إنما قرأت ليقال قارئ ومجاهد يؤتى به يوم القيامة فيعرفه الله نعمته فيقول: **ما عملت بها؟** فيقول: قاتلت فيك حتى استشهدت قال: كذبت إنما قاتلت ليقال شجاع ثم متصدق يعرفه الله نعمته فيعرفها فيقول: **ماذا عملت بها؟** فيقول: ما تركت من سبيل خير إلا أنفقت فيك قال: كذبت إنما أنفقت ليقال جواد فقد قيل فيؤمر بهم الثلاثة فيسحبون على وجوههم إلى النار»^(١) ما عملتم هذا العمل إلا من أجل أن يقال نسأل الله السلامة والعافية وهكذا أيضاً حديث أسامة في صحيح البخاري قال نبينا ﷺ:

«يؤتى بالعالم فيلقى به من على شفير جهنم فتندلق أقتابه فيدور في النار كما يدور الحمار حول الرحى فيجتمع إليه أهل النار يا فلان **ألم تكن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر؟** قال: بلى ولكن كنت أمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية»^(٢)،

مواعظ الواعظ لن تقبلا حتى يعيها قلبه أولاً
فما أعظمه يا قوم من واعظ قد خان ما قد قاله في الملا
فهؤلاء كانوا في أشرف المنازل وأرفعها ولكن حينما فسدت النية صاروا عراة
من الأجر كما قيل:

ثوب الرياء يشف عما تحته فإذا اشتملت به فإنك عاري
الرياء خطر عظيم يفتك بصاحبه ولا بد حكمه أنه شرك أصغر لقول النبي ﷺ:

(١) مسلم (١٩٠٥).

(٢) مسلم (٢٩٨٩).

ينظر إليه فأراد أن يزين الصلاة ثم جاهد نفسه فقهرها وغلبها فلم يستقر الرياء في قلبه فهذه العبادة صحيحة وهو مأجور لأن الله ﷻ يقول: (ثُمَّ تُوَفَّى) [العنكبوت: ٦٩]

والدليل على صحة العبادة أنه ليس بمؤاخذ ما جاء في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «إن الله تجاوز لي عن أمتي ما حدثت به أنفسها ما لم تعمل أو تتكلم»^(١) فهذا لم يستقر كما ذكرت لكم في مراتب القصد أنها ثلاث لا يستقر منها شيء،

مراتب القصد خمس هاجس ذكروا فخطر فحديث النفس فاستمعا
هذه الخطر الهاجس حديث النفس لا تستقر وإنما يؤاخذ بما استقر بلغ همًا أو
عزيمة مراتب القصد

خمس هاجس ذكروا فخطر فحديث النفس فاستمعا
يليه هم فعزم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا
هذا تنبيه مهم جدًا.

ثالثًا: إذا طرأ الرياء على العبادة وكانت العبادة لها اتصال أو لاها بأخراها فيكون ما أخلص فيه صحيحًا وما لم يخلص باطلاً وبعض أهل العلم يقول: هي كلها باطلة إن كان للعبادة ارتباط كالصلاة مثلاً إما إذا لم يكن لهذه العبادة ارتباط فيكون على حسب ما ذكر فيما أخلص صحت عبادته وبطلت العبادة فيما لم يخلص مثال ذلك:

رجل عنده مائة ريال فحملة إخلاصه وتقواه لله أن يعطي مسكيناً خمسين ريالاً لله
«سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله ومنهم رجل تصدق بصدقة فأخفاها

(١) البخاري (٤٩٦٨) ومسلم (١٢٧).

«إذا رأيتم المداحين فاحثوا في وجوههم التراب»^(١) وقد مدح رجل رجلاً فإذا بعمار يأخذ التراب ويحثو في وجهه ويقول: سمعت النبي ﷺ يقول ذلك وقال النبي ﷺ في رجل مدح أخاه: «قطعت عنقه أو قطعت ظهره»^(٢) أو كما قال **u** على أنه يجوز المدح بالوجه إذا لم يخش فتنة على الممدوح وعلى الشخص أن يوطن نفسه في أعماله ألا يطلب أجرها إلا من الله **x** يروى أن عبد الله بن المبارك كان يجاهد عامًا ويحج عامًا وفي بعض الغزوات كان يجاهد جهادًا مستميتًا وهو ملثم فإذا بالأمر يريد أن يعرف من هو هذا فكلف واحدًا ينظر له الأمر فذهب وراءه حتى كشف اللثام بعد انتهاء المعركة قال: إياك أن تشنع علينا بمعنى إياك أن تخبر وكان **\$** إذا أخذ الناس مضجعهم قام يصلي ويقرأ القرآن في السفر فتابعه أحد أصحابه في السفر فنظر ما يعمل من العبادة والبكاء والطاعة فلما كانوا عند الإفطار قال له: هذه الليلة أنا لم أنم فعلم ابن المبارك أن الرجل قد تابع أعماله قال: فغضب فما زلت أعرف ذلك الغضب في وجهه حتى لحق بربه وكان أحد إخوانه مسجونًا فأرسل بمبلغ مع أحد الناس فأخرج من السجن فوجده ابن المبارك قال له: **متى خرجت؟ وكيف خرجت؟** وهو الذي دفع المبلغ من أجل إخراجه هؤلاء يا إخوان كانوا يريدون بأموالهم وبأعمالهم وجه الله (ث ف ف ف ف ف ف ف ف ف ف) [الإنسان: ٩] وهكذا كان **u** وهكذا كان الصحابة رضي الله تعالى عنهم وأرضاهم يكتمون الحسنة كما يكتم أحدنا السيئة والله المستعان.

والعمل لا يكون مقبولاً إلا بإخلاص واتباع ومحبة وخوف ورجاء فإذا كان فيه

في صحيح الجامع.

(١) مسلم (٣٠٠٢).

(٢) أحمد (٢٠٥٠٢).

ثم قال المؤلف بعد ما بوب هذا الباب قال: وقول الله تعالى: (□ □ □ □ □ □) (□) [الكهف: ١١٠]،

قل فعل أمر للنبي ﷺ أن يقول للأجيال: إنما أنا بشر أي أنه ﷺ فيه الطابع البشري من الأكل والشرب والنوم والنكاح والتعب وما إلى ذلك فهو بشر وهكذا - بارك الله فيكم - جميع الأنبياء هم بشر وفي هذا رد على الذين يغالون في رسول الله ﷺ كالصوفية مثلاً الذين أنزلوا النبي ﷺ فوق منزلته والنبي ﷺ يقول:

«لا تطروني كما أطرت النصارى عيسى بن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»^(١) فبعضهم يقول: إنه عين الكون وأن الكون إنما وجد به هذا ليس رسول الله ﷺ بريء من هذا ولا يريد أن يسمع هذا ﷺ حتى يقول البوصيري في تلك البردة التي تقرأ في الموالد يقولون:

يا أكرم الخلق مالي من ألودبه سواك عند حلول الحادث العمم
إن لم تكن آخذاً يوم المعاد يدي فضلاً وإلا فقل يا زلة القدم
فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

فرسول الله ﷺ بشر ولكن الفارق بيننا وبينه ما ذكره الله: (□ □ □ □ □ □) [الكهف: ١١٠] من الذي يسمح بهذا الوحي نزولاً إلى نبينا ﷺ؟ هو الله لا بمعنى أن الوحي من الله عن طريق جبريل ﷺ كما قال ربنا: (كَيْبَكْ كَيْبَكْ كَيْبَكْ كَيْبَكْ كَيْبَكْ كَيْبَكْ) [الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤] (□ □ □ □ □ □) [الكهف: ١١٠] في هذا تعريض للإخلاص وأن الشخص لا بد أن يكون مخلصاً في عمله (□ □ □ □ □ □ □ □ □ □) [الكهف: ١١٠] والعمل الصالح هو

(١) البخاري (٣٢٦١) (٦٤٤٢) وأحمد (١٥٤) (١٦٤) (٣٣١) (٣٩١) والدارمي (٢٧٨٤) وابن حبان

المتمثل بالإخلاص والإتباع والمحبة والخوف والرجاء وهو المتمثل بالكتاب والسنة (□ □ □ □ □ □ □ □) [الكهف: ١١٠] لا يشرك في هذه العبادة أحدًا من الناس أحدًا من الجن من الملائكة من الأولياء من الأشجار أحدًا يقول العلماء: نكرة في سياق النفي تفيد العموم ففي هذه الآية دليل على أن أصل الدين الذي بعث به رسول الله ﷺ وهكذا المرسلين من قبله أنه دين التوحيد ودين العبادة الصحيحة وأن العمل إن صرف لله كان عملاً مقبولاً وإن صرف لغيره كان عملاً مردوداً لأنه مشوب بالشرك مشوب بالبدعة فهذه الأعمال لا يقبلها الله وقد طال الوقت فبقي حديثان سيكون إن شاء الله درسنا في غد أسأل الله أن ينفع بما قلنا وسمعنا وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا الحمد لله رب العالمين.



وعن أبي هريرة ٧ مرفوعاً: «قَالَ اللهُ تَعَالَى: «أَنَا أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ مَعِيَ فِيهِ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشُرَكَهُ» رواه مسلم^(١).



وعن أبي هريرة ٧،

وأبو هريرة صحابي جليل اختلف في اسمه على ثلاثين قولاً وهو من حفاظ الصحابة كان يحفظ من الحديث خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً وهو من اليمن لازم النبي ﷺ ثلاث سنوات من عام خيبر إلى أن توفي ١١ ولكن سبحانه الله فتح الله عليه في باب العلم لا سيما الحفظ.

(١) مسلم (٢٩٨٥).

قال: عن أبي هريرة مرفوعاً قال: قال الله تعالى،

هذا يسمى حديثاً قدسياً مشتق من القدس وهو الطهر تقديس وتعظيم وما أضافه النبي ﷺ إلى الله يقال له: حديث قدسي وما كان من قوله ﷺ يقال: حديث نبوي وبعض أهل العلم يقول: إن الفارق بين القدسي والنبوي أن الحديث القدسي معناه ولفظه من الله ﷻ وأن الحديث النبوي معناه من الله ولفظه من رسول الله ﷺ الحديث القدسي لفظه ومعناه من الله والحديث النبوي لفظه من رسول الله ومعناه من الله هذا قول لكن إن قلنا بهذا صار لا فرق بين القرآن وبين الحديث القدسي إذا كان الحديث القدسي لفظه ومعناه من الله فكذلك القرآن لفظه ومعناه من الله لكن الصحيح أن الحديث القدسي معناه من الله ولفظه من رسول الله ﷺ والحديث النبوي لفظه ومعناه من رسول الله ﷺ على أنهما يدخلان في إطار الوحي (ذث ت ث) [النجم: ٤] هذا الفارق بين الحديث القدسي والحديث النبوي أما الفوارق بين الحديث القدسي والقرآن الكريم فقد تقدمت لنا في درس أصول التفسير أو في مباحث في علوم القرآن في درس الظهر وهي كثيرة وأهمها:

- ١- أنه يشترط في القرآن التواتر ولا يشترط في الحديث القدسي أن يكون متواتراً.
- ٢- أن القرآن أحكام وعقائد وعبادات بخلاف الأحاديث القدسية إنما هي في باب الآداب.
- ٣- أن القرآن تعبدنا بتلاوته وحصل فيه الإعجاز والتحدي بخلاف الحديث القدسي فلا يقرأ في الصلاة وليس فيه الإعجاز والتحدي.
- ٤- كذلك أيضاً القرآن الكريم لا يجوز أن يروى بالمعنى بخلاف الحديث

القدسي فإنه يجوز روايته بالمعنى فوارق كثيرة هذه من أهمها.

يقول ربنا X: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» الله X غني عن عبادة العباد غني عن العباد وعن عبادتهم قال سبحانه: (هُدًى مِّنْ رَبِّهِمْ هُم بِهِمْ عَلَىٰ) [فاطر: ١٥] ويقول الله X في الحديث القدسي الذي رواه مسلم عن أبي ذر: «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وكنم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئاً يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وكنم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكي شيئاً يا عبادي إنكم لن تبلغوا ضري فتضروني ولن تبلغوا نفعي فتتفعونني»^(١) فالله X غني عن عبادة العباد وعن العباد وعن كل ما خلقه X في هذا الكون فهو X غني له الغنى المطلق كما أن من أسمائه X الغني ثم قال ع: «من عمل عملاً» وعملاً هنا نكرة في سياق الشرط تفيد العموم أي عمل من الأعمال سري علني تعبدي عقائدي في باب الصلاة في باب الزكاة في أي باب من أبواب البر «من عمل عملاً أشرك معي فيه غيري» كان للناس حظ من هذا العمل قال سبحانه: «تركته وشركه» يتركه يوم القيامة ولا يجازيه على هذا العمل وهكذا أيضاً تبطل أعماله كما قال ربنا في القرآن: (ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [الفرقان: ٢٣] وهكذا في حديث ثوبان الذي رواه ابن ماجه أن النبي ﷺ قال: «لأعلمن أقواماً من أمتي يأتون يوم القيامة بحسنات كأمثال جبال تهامة بيضاء فيجعلها الله هباءً منثوراً قيل: من هم يا رسول الله؟ قال: أما إنهم لمنكم ويأخذون من الليل كما تأخذون لكنهم إذا خلوا بمحارم الله انتهكوها»^(٢) نسأل الله السلامة والعافية يعني كانت أعمالهم على غير إخلاص فيها هي تحبط وتبطل لا حول ولا قوة إلا بالله

(١) مسلم (٢٥٧٧) وابن حبان (٦١٩) ومصنف عبد الرزاق (٢٠٢٧٢) وغيرهم.

(٢) صحيح: ابن ماجه (٤٢٤٥) انظر حديث رقم: ٥٠٢٨ في صحيح الجامع.

الحديث رواه مسلم وصحيح مسلم هو من أصح الكتب بعد كتاب الله.



وعن أبي سعيد ١٦ مرفوعاً: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ؟» قالوا: بلى، قال: «الشرك الخفي، يقوم الرجل فيصلي فيزيئ صلاته لما يرى من نظر رجل» رواه أحمد^(١).

فيه مسائل:

الاولى: تفسير آية الكهف.

الثانية: الأمر العظيم في رد العمل الصالح إذا دخله شيء لغير الله.

الثالثة: ذكر السبب الموجب لذلك وهو كمال الغنى.

الرابعة: أن من الأسباب أنه تعالى خير الشركاء.

الخامسة: خوف النبي ﷺ على أصحابه من الرياء.

السادسة: أنه فسر ذلك بأن المرء يصلي لله، لكن يزينها لما يرى من نظر رجل

إليه.



قال: وعن أبي سعيد وهو سعد بن مالك بن سنان خزرجي أنصاري مرفوعاً أن

النبي ﷺ قال: «أَلَا أُخْبِرُكُمْ» وألا أداة استفتاح وتنيه يراد أن يقال انتبه حتى يكون

السامع متيقظاً «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ؟»

(١) حسن: ابن ماجة (٤٢٠٤) وأحمد (١١٢٧٠) وانظر حديث رقم: ٢٦٠٧ في صحيح الجامع.

المسيح رجل من بني آدم جعله الله **خ** فتنة للناس في آخر الزمان وما من نبي إلا حذر قومه منه والنبي **ﷺ** يقول: «ما من نبي إلا حذر قومه منه وأنا أحذركم إنه أعور العين اليمنى وإن ربكم ليس بأعور»^(١) وسمي المسيح قيل: لأنه ممسوح العين اليمنى أي أعور وقيل: لمسحه الأرض أي لكثرة تحركه وسرعة تنقله من قطر إلى قطر والدجال صيغة مبالغة أي كثير الدجل والكذب والتمويه والإحتراز منه الإخلاص والعمل الصالح وقراءة عشر آيات من سورة الكهف كما جاء في بعض الأحاديث وأن تدعو الله **خ** أن يثبتك فإن له من الفتن ما يجعل بعض الناس المغفلين يؤمنون به في بعض الأحاديث أن له جنة ونارًا فناره جنة وجنته نار ومن الإبتلاء أنه مزود بملكين فإذا قال للعبد هو ربه يقول للعبد: أنا ربك فيقول الملك: كذبت فلا يسمع المسلم قول الملك كذبت يسمع قول الملك الثاني للملك الأول: صدقت فيظن السامع أنه يقول للدجال: صدقت فتنة وابتلاء واختبارًا وقد كان **ل** قبل أن ينتهي من صلاته يقول: «اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال»^(٢) وفي بعضها: «ومن شر فتنة المسيح الدجال» وفي زيادة في صحيح البخاري: «ومن المأثم والمغرم فقيل: ما أكثر ما تستعيذ من المأثم والمغرم قال: إن الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف»^(٣) نسأل الله السلامة والعافية.

قال: «ألا أخبركم بما هو أخوف عندي من المسيح الدجال؟ قالوا: بلى قال: الشرك الخفي يقوم الرجل يصلي فيزين صلاته لما يرى من نظر رجل» رواه أحمد الدوسري

(١) البخاري (٦٧١٢) ومسلم (٢٩٣٣).

(٢) مسلم (٥٨٨).

(٣) البخاري (٧٩٨) ومسلم (٥٨٩).

يضعف هذا الحديث والشيخ الألباني [يصححه أو يحسنه لكن قد جاء ما يغني عنه إن كان ضعيفاً فقد روى ابن خزيمة في صحيحه عن محمود بن لبيد قال: خرج علي رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس إياكم وشرك السرائر قالوا: يا رسول الله وما شرك السرائر؟ قال: يقوم الرجل فيصلح فيزين صلاته لما يرى من نظر الرجل إليه فذلك شرك السرائر»^(١) والحديث في صحيح الترغيب والترهيب للمنزدي بتحقيق الشيخ الألباني رحمة الله على الجميع فهذا الباب إخواني باب خطير في منتهى الخطورة وإن قلنا هو شرك أصغر لكنه يوصل إلى الشرك الأكبر والعياذ بالله.

قال ابن القيم \$: وأما الشرك الأصغر فكيسير الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله وقول الرجل للرجل ما شاء الله وشئت وهذا من الله ومنك وأنا بالله وبك وما لي إلا الله وأنت وأنا متوكل على الله وعليك ولولا الله وأنت لم يكن كذا وكذا وقد يكون هذا شرك أكبر بحسب حال قصده وحال قائله ومقصده. أ.هـ.

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن: ولا خلاف أن الإخلاص شرط لصحة العمل وقبوله وكذلك المتابعة كما قال الفضيل بن عياض \$ في قوله تعالى: (ن ذ ذ ث) [الملك: ٢] قال: أخلصه وأصوبه قيل: **يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه؟** قال: إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً^(٢) فالخالص ما كان لله والصواب ما كان على السنة وفي الحديث من الفوائد:

(١) حسن: ابن خزيمة (٩٣٧) وابن أبي شيبه (٨٤٠٣) والبيهقي في الشعب (٣١٤١) وانظر صحيح

الترغيب والترهيب (٣١).

(٢) حلية الأولياء (٨ / ٩٥).

شفقة النبي ﷺ على أمته ونصحه لهم وأن الرياء أخوف على الصالحين من فتنة
الذجال فإذا كان النبي ﷺ يخاف على سادة الأولياء مع قوة إيمانهم وعلمهم فغيرهم
ممن هو دونهم بأضعاف أولى بالخوف من الشرك أصغره وأكبره إلى هنا.



باب من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \$:

باب من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا

أما الباب لغة: فهو ما يدخل ويخرج منه إلى الشيء.

واصطلاحاً: هو اسم لجملة علمية مختصة من الكتاب ولك في إعرابه ثلاثة

إعرابات:

يمكن أن تقدر له مبتدأ فيكون خبر لمبتدأ محذوف بتقدير هذا باب.

أما الوجه الثاني: فهو مفعول به لفعل محذوف تقديره أعقد باباً.

ويمكن أن يكون بحرف جر محذوف أقرأ في باب أو أنظر في باب كذا.

وقوله: من هذه تسمى تبعيضية، من الشرك: أي من بعض الشرك والمراد بالشرك لغة: مأخوذ من المشاركة وتعريفه شرعاً: أن تجعل لله نداً وهو خلقك وينقسم إلى قسمين:

شركاً أصغر وأكبر فالأكبر مخرج من الملة ويخلد صاحبه في النار ويحبط العمل كله ويبيح على صاحبه عرضاً ومالاً ونفساً قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإن فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحق الإسلام

الإسكندر ذو القرنين ملك الدنيا شرقاً وغرباً فكان مؤمناً له خير في الدنيا وكذلك في الآخرة بخلاف النمرود وقارون وهامان وفرعون ومن ملكوا الدنيا وهم على كفر لذا جاء في كتب التاريخ أن يهودياً زياتاً كان يبيع الزيت وثيابه ملطخة بالزيوت هجم على الحافظ ابن حجر وهو في مصر فقال له: يا شيخ الإسلام يا أبا الفضل رويتم عن نبيكم أنه قال: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»^(١) **فأي جنة أنا فيها وأي سجن أنت فيه؟** لأنه فقير والحافظ ابن حجر كان قاضي القضاة كان رجلاً ثرياً بسط الله عليه من أصناف المال فمر وهو راكب على بغلته وحوله الحشم والخدم فيقول له: **كيف هذا الكلام؟ أي جنة أنا فيها وأي سجن أنت فيه؟** وتعرف الحديث من حديث أبي هريرة في صحيح مسلم فقال له الحافظ ابن حجر \$: أما بالنسبة لما أعد الله لك في الآخرة فأنت الآن في جنة وأما بالنسبة لما أعد الله لي في الآخرة فأنا هنا في سجن فأسلم هذا اليهودي من حسن عبارات شيخ الإسلام أحمد بن علي بن حجر العسقلاني] وذلك أن المؤمن في هذه الدنيا مسجون عن الشهوات وعن المحرمات عنده المال وعنده الملك وعنده الثرى وعنده السيارة وعنده مغريات الحياة كما يقال: يصنع المستحيل من الحرام ولكنه يخاف على حد قول القائلة:

فوالله لولا الله والخوف والرجا لحرك من هذا السرير جوانبه
خوف الله X وأما الكافر فهو في جنة له أن يفعل ما يشاء من المحرمات لا يرد
شيء من ذلك خوفاً أو خشية من الله X فيقول الله: (ج ج ج ج ج ج ج ج) [هود: ١٥] نوف
بمعنى يعطاه كاملاً موفى وجملة نوفي هي جواب الشرط لقوله سبحانه: (ج ج) فمن
اسم شرط جازم يجزم فعلين ففعل الأول كان وفعل الثاني: (ج ج ج ج ج ج ج ج ت)

(١) مسلم (٢٩٥٦).

وفي الصحيح عن أبي هريرة η قال: قال رسول الله ﷺ: «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ، تَعَسَّ عَبْدُ الدَّرْهَمِ، تَعَسَّ عَبْدُ الخَمِيصَةِ، تَعَسَّ عَبْدُ الخَمِيلَةِ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطَ، تَعَسَّ وَانْتَكَسَ، وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ، طُوبَى لِعَبْدٍ آخِذٍ بِعِنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَشَعَّتْ رَأْسُهُ، مُغْبِرَةً قَدَمَاهُ، إِنْ كَانَ فِي الحِرَاسَةِ كَانَ فِي الحِرَاسَةِ، وَإِنْ كَانَ فِي السَّاقَةِ كَانَ فِي السَّاقَةِ، إِنْ اسْتَأْذَنَ لَمْ يُؤْذَنَ لَهُ، وَإِنْ شَفَعَ لَمْ يُشَفَّعْ»^(١).

فيه مسائل:

الأولى: إرادة الإنسان الدنيا بعمل الآخرة.

الثانية: تفسير آية هود.

الثالثة: تسمية الإنسان المسلم عبد الدينار والدرهم والخميصة.

الرابعة: تفسير ذلك بأنه إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط.

الخامسة: قوله: «تَعَسَّ وَانْتَكَسَ».

السادسة: قوله: «وَإِذَا شَيْكَ فَلَا انْتَقَشَ».

السابعة: الثناء على المجاهد الموصوف بتلك الصفات.



يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \$:

وفي الصحيح صحيح البخاري والمؤلف ليس له قاعدة مطردة في هذا فر بما قال:

(١) البخاري (٢٧٣٠).

في الصحيح وكان الحديث في الصحيحين وربما قال في الصحيح ويكون في البخاري وربما قال في الصحيح وهو في مسلم وربما قال في الصحيح فيكون صحيحًا ليس في الصحيحين وصحيح البخاري هو أصح الكتب بعد القرآن الكريم وقع في هذا الإجماع قال: وفي الصحيح عن أبي هريرة وأبو هريرة حافظ الصحابة وشيخ الإسلام وحافظ الأمة من أهل اليمن وفد على النبي ﷺ في عام خيبر فعاش مع النبي ﷺ ثلاث سنوات فحصل من العلم ما لم يتحصل عليه غيره **لماذا؟** لتفرغه وحرصه.

بقدر الكد تكتسب المعالي ومن طلب العلاسهر الليالي

يروى هذا الرجل العظيم عن النبي ﷺ أنه قال: «تعس عبد الدينار» تعس تقرأ بفتح العين وكسرهما لغتان مشهورتان بمعنى هلك وخاب وخسر وقوله: «عبد الدينار» أثبت ها هنا العبودية للدينار والدينار من حطام الدنيا والمراد بذلك أنه **دعا بالهلاك والخسارة والشقاوة والنكد على عبد الدينار أي من كان يفرح لمجيئه ويحزن لذهابه فلا يفرح إلا به ولا يعمل إلا له فكان هذا هو الجزاء أن دعا رسول الله ﷺ على عابد الدينار والمراد بالدينار الإسلامي الذهبي الذي يساوي أربعة جرامات ونصف قال:**

«تعس عبد الدرهم» والدرهم يكون أحد أجزاء الدينار فكل دينار مائة درهم «تعس عبد الخميصة» والخميصة ثوب من خز أو من صوف وهي أيضًا من الدنيا فهو يعظمها ويحترمها ويقدها أعظم من تقديس أمر الله ورسوله

«تعس عبد الخميصة» والخميصة ثياب أيضًا ثوب له خمل ربما يكون فيه من النعومة حتى أنه الآن في بعض المعارض يقول لك: هذا مخمل **لماذا دعا النبي ﷺ على من كان هذا حاله؟** تأمل قال ﷺ: «تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس

عبد الخميصة تعس عبد الخميصة إن أعطي رضي وإن لم يعط سخط تعس وانتكس - أي انكب على وجهه - وإذا شيك فلا انتقش» أي إذا دخلت فيه شوكة يدعو عليه ﷺ ألا تخرج منه هذه الشوكة ما دام هذا هو حاله هذا يعني قد ضاق قلبه إلا من الدنيا فهو متسع لها وهي همه ليلًا ونهارًا وقد جاء في الحديث الذي رواه ابن ماجه وغيره أن النبي ﷺ قال: «من كانت الدنيا أكبر همه فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأتيه من الدنيا إلا ما كتب له ومن كانت الآخرة أكبر همه جمع الله له شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة»^(١).

ها هنا كلام لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمية [ذكره الشيخ عبد الرحمن بن حسن قال \$: قال: فسماه النبي ﷺ عبد الدينار والدرهم وعبد القطيفة وعبد الخميصة وذكر فيه ما هو دعاء بلفظ الخبر وهو قوله: تعس وانتكس وإذا شيك فلا انتقش وهذه حال من إذا أصابه شر لم يخرج منه ولم يفلح لكونه تعس وانتكس فلا نال المطلوب ولا خلاص من المكروه وهذا حال من عبد المال وقد وصف ذلك بأنه إن أعطي رضي وإن منع سخط كما قال تعالى:

(چ چ) [التوبة: ٥٨] فرضاهم لغير الله وسخطهم لغير الله وهكذا حال من كان متعلقًا منها برياسة أو صورة ونحو ذلك من أهواء نفسه إن حصل له رضي وإن لم يحصل سخط فهذا عبد ما يهواه من ذلك وهو رقيق له إذ الرق والعبودية في الحقيقة رق القلب وعبوديته فما استرق القلب واستعبده فهو عبده إلى أن قال \$: وهكذا أيضًا طالب المال فإن ذلك يستعبده ويسترقه وهذه الأمور نوعان:

(١) صحيح: الترمذي (٢٤٦٥) وابن ماجه (٤١٠٥) وانظر السلسلة الصحيحة (٩٤٩).

فمنها ما يحتاج إليه العبد كما يحتاج إلى طعامه وشرابه ومنكحه ومسكنه ونحو ذلك فهذا يطلب من الله ويرغب إليه فيه فيكون المال عنده يستعمله في حاجته بمنزلة حماره الذي يركبه وبساطه الذي يجلس عليه من غير أن يستعبده فيكون هلوغاً ومنها ما لا يحتاج إليه العبد فهذا ينبغي ألا يعلق قلبه بها فإذا تعلق قلبه بها صار مستعبداً ومعتمداً على غير الله فيها فلا يبقى معه حقيقة العبودية لله ولا حقيقة التوكل عليه بل فيه شعبة من العبادة لغير الله وشعبة من التوكل على غير الله وهذا من أحق الناس بقوله: «تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة تعس عبد الخميصة» وهذا هو من عبد هذه الأمور ولو طلبها من الله فإن الله إذا أعطاه إياها رضي وإن منعه إياها سخط وإنما عبد الله من يرضيه ما يرضي الله ويسخطه ما يسخط الله ويحب ما أحبه الله ورسوله ويبغض ما أبغضه الله ورسوله ويوالي أولياء الله ورسوله ويعادي أعداء الله ورسوله فهذا الذي استكمل الإيمان، انتهى ملخصاً.

الإنسان - بارك الله فيكم - في أصل خلقته مجبول على حب الدنيا كما قال

سبحانه:

(عَنْ كَثُفٍ) [العاديات: ٨] هو يحب الخير يحب المال ولكن يجب أن يكون حبه لهذا المال ألا يطغيه بأن ينسى ذكر الله وأن يكون عنده الميزان إن جاء المال فهو راض مطمئن وإن لم يأت هذا المال فعنده من الكرب والسخط بل ربما تجرأ على الله X فهذا أنا أقول أنه رق المال استرقه المال أيما رق كما قال ابن القيم \$:

هربوا من الرق الذي خلقوا له فلبوا برق النفس والشيطان

وإلا فقد كان من الصحابة من عنده المال من عنده الخيل من عنده التجارة من التابعين أيضاً من أتباع التابعين من أتباع التابعين وهكذا إلى يومنا هذا هناك من

عنده من المال الكثير وهو مقبل على عبادة الله وما استعبده المال وهناك ربما شخص لا يمتلك المال لكنه رقيق لهذا المال مستعد أن يبيع دينه كما في الحديث: «بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم يمسي الرجل مؤمناً ويصبح كافراً ويصبح مؤمناً ويمسي كافراً يبيع دينه بعرض من الدنيا»^(١) لا حول ولا قوة إلا بالله بعد هذا العرض الذي ذكره لنا الرسول ﷺ استثنى جنساً وقسماً آخر من الناس هم سادة الأولياء قال **م**: «طوبى لعبد» وعبد نكرة قد يكون عربياً أعجمياً لكنه عبد الله وطوبى اسم للجنة وقيل شجرة في الجنة وقد قال النبي ﷺ في حديث رواه البخاري ومسلم: «إن في الجنة شجرة يقال لها طوبى يسير الراكب المضمهر السريع في ظلها مائة عام لا يقطعها»^(٢) وهذا الحديث قال ابن كثير حديث متواتر عن رسول الله ﷺ فيقول ﷺ: «طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه» هذه الحالة ينفر منها الناس لكن هذا من سادة الأولياء عند الله كما في الحديث: «رب أشعث أغبر ذي طمرين مدفوع في الأبواب لو أقسم على الله لأبره»^(٣) حديث أبي هريرة في صحيح مسلم يقول نبينا ﷺ: «إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أجسامكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم»^(٤) ما الفائدة من هذا؟

يقول ﷺ: «طوبى لعبد أخذ بعنان فرسه في سبيل الله أشعث رأسه مغبرة قدماه» تأمل تعليقه ﷺ قال: «إن كان في الحراسة كان في الحراسة» يعني إن قال له أمير

(١) مسلم (١١٨).

(٢) البخاري (٣٠٧٩) ومسلم (٢٨٢٧) بدون لفظ: «يقال لها طوبى».

(٣) مسلم (٢٦٢٢).

(٤) مسلم (٢٥٦٤).

الجيش: أنت حارس احم حمى الجيش ابق طول الليل حارسًا أو في النهار شرقًا أو غربًا ميمنة ميسرة كن حارسًا قال: «إن كان في الحراسة كان في الحراسة» لا يهمله ذلك لأنه خرج في سبيل الله مثل حال خالد بن الوليد η لما كان أميرًا في زمن أبي بكر فلما تولى عمر أول شيء نازل خالدًا من الإمرة فتنازل خالد بكل هدوء وطيب خاطر قال: «أنا عبد الله وخارج في سبيل الله ما يعمل من أجل عمر ولا من أجل أبي بكر» «وإن كان في الساقية كان في الساقية» المراد بالساقية مؤخرة الجيش يعني الحديث: هو يتقلب في مصلحة الجيش على حسب ما يريده الأمير ما يقول: أنا أريد أن أكون رئيس جيش أمير قائد سرية قائد كتيبة لا يهمله ذلك قال: «إن استأذن لم يؤذن له» ليس عنده وجهة ولا شرف ربما إذا جاء إلى الأمير فلان يريد يدخل قال: لا أريد أن أقابله - طبعي جدًا - لماذا؟ لأنه عبد الله ما فعل هذا لأجل أن يكون له منزلة وشرف «وإن شفع لم يشفع» تعرفون الشفاعة بمعنى التوسط للغير في جلب منفعة أو دفع مضرة هذا في الإصطلاح وأما في اللغة فهي: جعل الوتر شفعًا فهذا إن استأذن لم يؤذن له وإن شفع لم يشفع كما في الحديث الذي في الصحيحين كان رجل عند النبي ﷺ فمر به رجل من فقراء المهاجرين فقال لهذا الذي جالس: «ما تعدون هذا فيكم؟ قالوا: هذا حري إن خطب ألا ينكح وإن شفع ألا يشفع وإن استأذن ألا يؤذن له ثم مر رجل آخر من أهل الكبر قال: ما تعدون هذا فيكم؟ قال: هذا حري أي حق وجدير إن خطب أن ينكح وإن سأل أن يعطى وإن شفع أن يشفع وإن استأذن أذن له فقال النبي ﷺ: لذلك خير من ملئ الأرض مثل هذا»^(١) لماذا؟

لأن أواصر الود والقرب من الله β ليس بالأحساب ولا بالأنساب فنحن قربنا وبعدنا

(١) البخاري (٤٨٠٣).

إذا صح منك الود فالكل هين وكل الذي فوق التراب تراب
أسأل الله بمنه وكرمه وبأسمائه الحسنی وصفاته العلی أن يجعلنا وإياكم من
عباده الصالحين وأن يرفع درجاتنا في المهديين وأن يرينا الحق حقاً فيرزقنا اتباعه
والباطل باطلاً فيرزقنا اجتنابه وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن
الحمد لله رب العالمين.



الله قال سبحانه: (ه ه ع ع ء لث لث كؤ وؤ وؤ) [الشورى: ٢١].



وقال ابن عباس ك: يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء، أقول: قال رسول الله ﷺ، وتقولون: قال أبو بكر وعمر؟



قال: وقال ابن عباس: «يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أي عقوبة أقول: قال رسول الله ﷺ وتقولون: قال أبو بكر وعمر» هذا استنكار من ابن عباس في خير القرون وأشرفها وذلك أنهم كانوا في موسم الحج ابن عباس يقول للناس تمتع رسول الله ﷺ بالعمرة إلى الحج لكن أبا بكر وعمر لا يريان ذلك فكان ابن عباس يحتج بفعل الرسول ﷺ وغيره من الناس لا يرى ذلك فكان بعضهم يتعصب لرأي أبي بكر وعمر وأبو بكر وعمر هما هما جاء في صحيح مسلم أن النبي ﷺ قال: «إن يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا»^(١) ويقول النبي ﷺ: «اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر»^(٢) وأبو بكر كم له من الفضائل يكفيه أن يكون ثاني اثنين إذ هما في الغار ويكفي عمر قول النبي ﷺ: «إنه كان فيمن قبلكم محدثون - أي ملهـمون - فإن يكن في هذه الأمة فعمر»^(٣) مزايا وفضائل لكن ابن عباس ينكر على يحتج برأي أبي بكر وعمر مطرحًا أمر رسول الله ﷺ صلى الله عليه وعلى آله وسلم.

(١) مسلم (٦٨١).

(٢) صحيح: ابن ماجة (٩٧) وأحمد (٢٣٣٢٤) وابن حبان (٦٩٠٢) وانظر صحيح ابن ماجة (٨٠).

(٣) البخاري (٣٤٨٦).

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن:

قوله: وقال ابن عباس K: «يوشك أن تنزل عليكم حجارة من السماء أقول قال رسول الله ﷺ وتقولون قال أبو بكر وعمر» قال: يوشك بضم أوله وكسر الشين المعجمة أي يقرب ويسرع وهذا القول من ابن عباس جواب لمن قال له: إن أبا بكر وعمر لا يريان التمتع بالعمرة إلى الحج ويريان أن أفراد الحج أفضل أو ما هو معنى هذا كان ابن عباس يرى أن التمتع بالعمرة إلى الحج واجب ويقول: «إذا طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة سبعة أشواط فقد حل من عمرته شاء أم أبي» لحديث سراقه بن مالك حينما أمرهم النبي ﷺ أن يجعلوها عمرة ويحلوا إذا طافوا بالبيت وسعوا بين الصفا والمروة فقال سراقه: **يا رسول الله ألعامنا هذا أم للأبد؟** فقال: بل للأبد والحديث في الصحيحين وتعرفون أيضًا أمنية النبي ﷺ لما قال: «لو استقبلت من أمري ما استدبرت لجعلتها عمرة ولما سقت الهدى»^(١) أي تمنى النبي ﷺ أن يكون متمتعًا وذلك أنه إذا جاء للعمرة يطوف ويسعى ثم يتحلل يقصر أو يحلق ثم يلبس المخيط فيبقى حلالًا إلى يوم التروية فإذا جاء يوم التروية لبس إحرامه وطلع مع الناس إلى منى فكان بعض الحاضرين يقول: لا وإنما يحج مفردًا أي أنه لا يعتمر وتعرفون العمرة - بارك الله فيكم - واجبة لهذا الحديث: «دخلت العمرة في الحج إلى يوم القيامة»^(٢) على القول الصحيح من أقوال أهل العلم فابن عباس رضي الله تعالى عنهما ينكر على قوم تعصبوا لرأي أبي بكر ولرأي عمر لم يتعصبوا لرأي أبي حنيفة أو مالك أو الشافعي أو سفيان أو رجل من المسلمين لا تعصبوا واستدلوا برأي

(١) البخاري (١٥٦٨) ومسلم (١٢١٦).

(٢) مسلم (١٢١٨).

كذا أي استحسنت كذا كما في حديث عائشة في الصحيحين قالت:

«كان النبي ﷺ يعجبه التيمن أو التيامن في تنعله وترجله وطهوره وفي شأنه كله»^(١) ويأتي التعجب أو العجب بمعنى الإنكار كما في قراءة: (بِ كُ كُ) [الصفات: ١٢] والمراد بذلك الإنكار فالإمام أحمد ينكر يقول: عجت لقوم عرفوا الإسناد،

والإسناد: هو سلسلة الحديث أو الرجال التي توصل بالمتن.

كان الإمام عبد الله بن المبارك يقول: الإسناد من الدين ولولا الإسناد لقال من شاء ما شاء، وكان الثوري يقول: الإسناد سلاح المؤمن، وحدث الزهري بحديث مسند فقال له تلميذه ابن عيينة: هات الحديث بلا سند فقال: **أترقى من غير سلم؟** وفي قول الله تعالى: (ؤ ي ي ب) [الأحقاف: ٤] قال جمع من أهل العلم: المراد بالأثرة الإسناد فهذه الأمة أمة المصطفى ﷺ امتازت بالإسناد سلسلة الرجال قافلة الصدق معدن الصدق من الراوي من صاحب الكتاب إلى رسول الله ﷺ ليس ذلك في أمة سواها لا في أمة اليهود ولا في أمة النصارى لا يمتلكون أسانيد توصلهم إلى عيسى بل ولا إلى أحبارهم المتبعين لا يصلهم إلى أحد من الحواريين وهكذا أمة اليهود ليس لهم ما يوصلهم إلى موسى بل ولا إلى عزيز ولا إلى واحد من أنبيائهم أو من علمائهم المتبعين فلذلك كان اليهود مغضوب عليهم وكان النصارى ضالين أي يتعبدون لله **خ** بالجهل.

فحفظ الله **خ** على هذه الأمة دينها وهذا مصداق قول الله **ب**:

(بِ كُ كُ كُ كُ) [الحجر: ٩] فالإمام أحمد ينكر على علماء بلده وعلى أهل

(١) البخاري (١٦٦) ومسلم (٢٦٨).

زمانه يقول: عجبت لقوم عرفوا الإسناد يعني عندك الحديث بسنده وتستطيع أن تصحح أو تضعف قال: ويذهبون إلى رأي سفيان، وسفيان قال الحافظ ابن حجر في تقريب التهذيب: ثقة ثبت عدل حجة حافظ إمام ستة أفاض عالم كبير من علماء المسلمين رحمه الله رحمة الأبرار كان سفيان الثوري مضرب مثل في الحفظ والزهد والعبادة \$ وهناك رسالة جامعية تناولت ترجمة هذا الإمام الجليل العظيم أعني أبا عبد الله سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري \$ فالإمام أحمد ينكر على من أخذ برأي سفيان مطرغًا الكتاب والسنة وراء ظهره برأي إمام صوابه أكثر من خطئه ثم قال أحمد \$ والله تعالى يقول:

(ر ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [النور: ٦٣] **أندري ما الفتنة؟ الفتنة الشرك** والشرك هو أم المصائب هو أم الفتن وأعلاها وأعظمها وإلا فالفتنة نكرة في سياق الإثبات تفيد الإطلاق (ر ك ك ك ك) [النور: ٦٣] أي عن أمر النبي ﷺ أن تصيبهم فتنة شرك مرض ابتلاءات شيء من الفتن التي أرادها الله ﷻ (ك ك ك ك) [النور: ٦٣] فتنة في لدنيا وعذاب أليم في الآخرة نسأل الله السلامة والعافية.

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن \$: وعلى هذا فيجب الإنكار على من ترك الدليل لقول أحد من العلماء كائنًا من كان هذا في زمن عبدالرحمن بن حسن زمن العلماء بل جهابذة العلماء من المسلمين بل من طلبة العلم اليوم من لا يقرأ ولا يطالع ولا يبحث بل يأخذ فكر غيره واجتهاد غيره ويصدر فتاوى ويتعصب لآراء هو عنها أو عن دلائل أصحابها بمعزل فإذا قلت له: الله يقول كذا النبي ﷺ يقول كذا وكذا تستدل عليه بقواعد فقهية أصولية قال: بل قد قال بعضهم قال هكذا قال لنا المشايخ وقلدهم الله ولذمتهم **طيب أفلا حصرت هذا على نفسك؟ فكيف تكون مقلدًا وتكون أيضًا**

مجتهداً في آن واحد؟ إن هذا من التناقض بمكان فيقول الشيخ: يجب الإنكار على من ترك الدليل لقول أحد من العلماء كائناً من كان ونصوص الأئمة على هذا وأنه لا يسوغ التقليد إلا في مسائل الإجتهد التي لا دليل فيها يرجع إليه من كتاب ولا سنة فهذا الذي عناه بعض العلماء بقوله: لا إنكار في مسائل الإجتهد وأما من خالف الكتاب والسنة فيجب الرد عليه كما قال ابن عباس والشافعي ومالك وأحمد وذلك مجمع عليه كما تقدم في كلام الشافعي \$ الإمام الشافعي كان يقول: إذا وجدت قولاً يعارض قول رسول الله ﷺ فاضربوا بقولي عرض الحائط وفي رواية قال: أعلموا أني قد جنت أو بهذا المعنى وبعض السلف كان يقول: إذا وجدت قولاً يخالف قول رسول الله ﷺ بل عليه أي لا تجعل قولني يتعارض مع قول رسول الله ﷺ وهكذا - بارك الله فيكم - الإمام أبو حنيفة والله در ابن الأمير الصنعاني \$ حينما قال:

على ما جعلتم أيها الناس ديننا	لأربعة لا شك في فضلهم عندي
همو علماء الناس شرقاً ومغرباً	ونور عيون الفضل والحق والزهد
ولكنهم كالناس ليس كلامهم	دليل فيستهدي به كل من يهدي
ولا زعموا حاشاهموا أن قولهم	دليل فيستهدي به كل من يهدي
بل صرحوا أنا نقابل قولهم	إذا خالف المنصوص بالقدح والرد

هذا كلام العلماء قاطبة ما كانوا يسمحون لأحد أن يقلدهم بل كانوا يطالبون الناس أن يأخذوا بما جاء عن الله تعالى أو عن رسول الله ﷺ يربطون الناس بالله تعالى وسنة رسول الله ﷺ **لماذا؟**

لأنهم يربطونهم بالعصمة فالكتاب والسنة دأمان أبد الدهر بخلافك أيها العالم طالب العلم فأنت أنما أنت أيام كلما ذهب يومك ذهب بعضك.



وعن عدي بن حاتم η أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية: (وَوَلَوْ وَوَو) [التوبة: ٣١] فقلت له: إنا لسنا نعبدهم قال: «أَلَيْسَ يُحَرِّمُونَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فَتَحَرَّمُونَهُ، وَيَحِلُّونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَتَحِلُّونَهُ؟» فقلت: بلى: قال: «فَتِلْكَ عِبَادَتُهُمْ» رواه أحمد والترمذي وحسنه^(١).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية النور. الثانية: تفسير آية براءة.

الثالثة: التنبيه على معنى العبادة التي أنكرها عدي.

الرابعة: تمثيل ابن عباس بأبي بكر وعمر ρ وتمثيل أحمد بسفيان.

الخامسة: تغير الأحوال إلى هذه الغاية حتى صار عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال، وتسمى الولاية، وعبادة الأحبار هي العلم والفقهاء، ثم تغيرت الأحوال إلى أن عبد من دون الله من ليس من الصالحين، وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين.



قال: وعن عدي بن حاتم وهو صحابي جليل η أنه سمع النبي ﷺ يقرأ هذه الآية (وَو) الواو هنا يعود على النصراني (وَو) والأحبار مفردة حبر وهو صاحب العلم الواسع (وَو) والراهب هو العابد قال:

(١) حسن: الترمذي (٣٠٩٥) والطبراني في الكبير (٢١٨) وانظر غاية المرام للألباني (٦).

(ؤ و و و و و و و) أي مشاركين لله في التشريع تحليلاً وتحريماً (ؤ و و)
[التوبة: ٣١] هذا فيما يتعلق بأمة النصارى لأن اليهود لم يفعلوا ذلك النصارى هم
الذين رفعوا عيسى ابن مريم فوق منزلته كما في الحديث: «لا تطروني كما أطرت
النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»^(١) أما اليهود فإنهم اتهموا
عيسى بأنه ولد زنا كما قال الله حاكياً عنهم حينما قالوا:

(ق ق ق ق ق ق ق ق ق ق) [مريم: ٢٨] اليهود عليهم لعائن الله يتهمون مريم البتول
العدراء بالزنا ويتهمون عيسى بأنه ولد زنا والحق في ذلك أنه عبد الله كما جاء في
الصحيحين من حديث عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: «من شهد أن لا إله إلا الله
وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله ورسوله وأنها ألقاها إلى مريم وروح
منه وأن الجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من العمل»^(٢) فتأملوا فيما
يحكيه نبينا ﷺ عن أمة النصارى قال عدي بن حاتم: أتيت النبي ﷺ فإذا هو يقرأ:

(ؤ و و و و و و و و و و و و ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي) [التوبة: ٣١] وكلمة سبحانه
مفعول مطلق تقديره يسبح سبحانه والتسبيح بمعنى التقديس أي إنما أمروا أن يسبحوا الله
وأن ينزهه من النقائص كما قال ربنا في كتابه الكريم:

(ق ق ق ق ق ق ق ق ق ق) [الصفات: ١٨٠ - ١٨١] فقال عدي بن حاتم: فقلت:
إنا لسنا نعبدهم قال:

(١) البخاري (٣٢٦١) (٦٤٤٢) وأحمد (١٥٤) (١٦٤) (٣٣١) (٣٩١) والدارمي (٢٧٨٤) وابن حبان

(٤١٣) (٤١٤) (٦٢٣٩) وغيرهم.

(٢) البخاري (٣٢٥٢) ومسلم (٢٨) وأحمد (٢٢٧٢٧) وابن حبان (٢٠٧) وسنن النسائي الكبرى

(١٠٩٧٠) (١١١٣٢).

«أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتحلونونه؟» فقلت: بلى قال: «تلك عبادتهم» الحديث رواه أحمد والترمذي وحسنه الألباني في غاية المرام وهو حديث صحيح بعض أهل العلم يضعفه لبعض أسانيده ولكن بالجملة الحديث يصل إلى رتبة الحسن لذاته لأنه جاءت له طرق قوية أوصلته إلى هذه الدرجة درجة الحسن.

فنجد في هذا الحديث أن النبي ﷺ أثبت عبادة للأخبار والرهبان للعلماء للأمرء حينما طوعهم العامة على تحليل محرم أو تحريم حلال فكانت هذه عبادة.

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ:

وفي هذا الحديث دليل على أن طاعة الأخبار والرهبان في معصية الله عبادة لهم من دون الله ومن الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله لقوله تعالى في آخر الآية:

(وَأُولَئِكَ يَدْعُونَ إِلَى الْقَوْلِ الَّذِي كَفَرَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا قَوْلَ الرَّسُولِ وَلَا تُجْرِبُوا كَلِمَاتِهِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ [التوبة: ٣١]) ونظير ذلك قوله تعالى:

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَفَرُوا بِهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَاللَّهُ يَكْفُرُ عَنْهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي سُبُلٍ مُبِينَةٍ [الأحكام: ١٢١]) وهذا قد وقع

فيه كثير من الناس مع من قلدوهم لعدم اعتبارهم الدليل إذا خالف المقلد وهو من هذا الشرك ومنهم من يغلو في ذلك ويعتقد أن الأخذ بالدليل والحالة هذه يكره أو يحرم فعظمت الفتنة ويقول: هم أعلم منا بالأدلة ولا يأخذ بالدليل إلا المجتهد وربما تفوهوا بدم من يعمل بالدليل ولا ريب أن هذا من غربة الإسلام قال: كما قال شيخنا \$ في المسائل ولعل المراد بشيخه المؤلف قال: فتغيرت الأحوال وآت إلى هذه الغاية فصارت عند الأكثر عبادة الرهبان هي أفضل الأعمال يسمونها ولاية وعبادة الأخبار هي العلم والفقهاء ثم تغيرت الحال إلى أن عبد من ليس من الصالحين وعبد بالمعنى الثاني من هو من الجاهلين وأما طاعة

الأمراء ومتابعاتهم فيما يخالف ما شرعه الله ورسوله فقد عمت بها البلوى قديمًا وحديثًا في أكثر الولاة بعد الخلفاء الراشدين وهلم جرا وقد قال تعالى: ﴿بِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [البقرة: ١٧٥] هنا

مسألة يذكرها العلماء: **ما حكم من أخذ بما حكم به العلماء علماء السلطان الذين يوافقون ويصححون ما أراده الحاكم بحق أو بباطل؟ وما حكم إذا حكم الحاكم بغير ما أنزل الله ﷻ؟** وحيث أن هذه المسألة من أعظم المسائل في باب المعتقد والناس لهم فيها كلام كثير جدًا فحتى لا يحصل شطط أو خطأ أحببت أن أقرأ على مسامعكم ما سطره الشيخ محمد الصالح العثيمين \$ الذين رسخت أقدامهم في باب العلم وهكذا أيضًا كلام للشيخ محمد بن إبراهيم المفتي للملكة العربية السعودية سابقًا قبل الشيخ ابن باز وهو كلام في منتهى القوة ولكون الوقت لا يتسع فإن شاء الله ﷻ نرجؤه إلى يوم آخر عسى الله ﷻ أن ييسر والله أعلم وأعز وأكرم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

تفصيل فيمن حكم بغير ما أنزل الله

وهذه القضية من القضايا الكبار التي لا يجوز أن يخوض فيها إلا الكبار لأنها مسألة لها صلة بالعقيدة وينبغي عليها الحكم بإيمان الشخص أو بكفره ولأهمية هذه المسألة فصلها العلماء أيما تفصيل فقد كرر شيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلیم بن تیمية \$ في الجزء السابع صفحة سبعين من كتابه المعروف بمجموع الفتاوى قال \$:

هؤلاء الذين اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابًا من دون الله حيث أطاعوهم في تحليل ما حرم الله وتحریم ما أحل الله يكونون على وجهين:

أحدهما: أن يعلموا أنهم بدلوا دين الله فيتبعونهم على التبديل فيعتقدون تحليل

الثالث: ألا يعتقد كونه أحسن من حكم الله ورسوله لكنه اعتقد أنه مثله قال: فهذا كالنوعين اللذين قبله في كونه كافرًا الكفر الناقل عن الملة لما يقتضيه ذلك من تسوية المخلوق بالخالق.

الرابع: ألا يعتقد كون حكم الحاكم بغير ما أنزل الله مثل حكم الله ورسوله لكن اعتقد جواز الحكم بما يخالف حكم الله ورسوله فهذا كالذي قبله لاعتقاد جواز ما علم بالنصوص الصحيحة الصريحة القاطعة تحريمه.

الخامس: وهو أعظمها وأظهرها معاندة للشرع ومكابرة لأحكامه ومشاقه لله ورسوله ومضاهاة للمحاكم الشرعية إعدادًا وإمدادًا وإرصادًا وتأصيلًا وحكمًا وإلزامًا ومراجع ومستندات فكما أن للمحاكم الشرعية مراجع ومستندات مرجعها كلها إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فلهمذ المحاكم مراجع هي القانون الملق من شرائع شتى وقوانين كثيرة كالقانون الفرنسي والقانون الأمريكي والقانون البريطاني وغيرها من القوانين فأى كفر فوق هذا الكفر وأى معصية وأى مناقضة للشهادة بأن محمدًا رسول الله بعد هذه المناقضة.

السادس: ما يحكم به كثير من رؤساء العشائر والقبائل من البوادي ونحوهم من حكايات آبائهم وأجدادهم وعاداتهم التي يسمونها سلومهم ونحن في اليمن نسميها أسلاف وأعراف من ضمنها الهجر والدية يسمونها المحدثه أحد عشر دية ما أنزل الله بذلك من سلطان يتوارثون ذلك منهم ويحكمون به عند التنازع إبقاء على أحكام الجاهلية وإعراضًا ورغبة عن حكم الله ورسوله فهذه - برك الله فيكم - ستة أنواع للكفر الإعتقادي كفر اعتقادي فيمن حكم بغير ما أنزل الله وهذا مرجعه إلى القلب فتأمل إلى العالم البصير كيف حقق المسألة ودقق فيها وأخرجها بهذه الصورة

المبسطة الموضحة فله دره ورحمة الله عليه.

قال: وأما القسم الثاني: من قسمي الحكم بغير ما أنزل الله وهو الذي لا يخرج من الملة فقد تقدم أن تفسير ابن عباس K لقول الله **β** في قوله K كفر دون كفر وذلك بأن تحمله شهوته يعني إما قرابة أو مجاملة أو أعطي مآلاً قال: بأن تحمله شهوته وهواه على الحكم في القضية بغير ما أنزل الله مع اعتقاده أن حكم الله ورسوله هو الحق واعتراف على نفسه بالخطأ ومجانبة الهوى وهذا وإن لم يخرج كفره عن الملة فإنه معصية عظمى أكبر من الكبائر كالزنا وشرب الخمر والسرقه فإن معصية سماها الله كفرةً أعظم من معصية لم يسمها كفرةً، هذا ما قاله الشيخ بهذا الإختصار والتبسيط وإلا فكتابه قد ذكر كلاماً كثيراً جداً لكن هذا خلاصته [رحمة واسعة].

بعد أن ذكرنا كلام شيخ الإسلام ابن تيمية \$ وكلام الشيخ محمد بن إبراهيم [نذكر كلاماً للشيخ أبي عبد الله محمد بن صالح العثيمين] كما في كتابه القول المفيد شرح كتاب التوحيد قال \$:

ويستفاد من الحديث يعني حديث عدي بن حاتم الطائي قال: لسنا نعبدكم يا رسول الله قال: **«أليس إذا حرّموا عليكم شيئاً حرّمتموه وإذا أحلوا لكم شيئاً استحلتتموه؟»** قال: بلى قال: فتلك عبادتكم إياهم قال: يستفاد من الحديث أن الطاعة بمعنى العبادة عبودية مقيدة.

ثانياً: أن الطاعة في مخالفة شرع الله من عبادة المطاع أما في عبادة الله فهي عبادة لله.

ثالثاً: أن اتباع العلماء والعباد في مخالفة شرع الله من اتخاذهم أرباباً واعلم أن

اتباع العلماء والأمرء في تحليل ما حرم الله أو العكس ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: أن يتابعهم في ذلك راضياً بقولهم مقدماً له ساخطاً لحكم الله ورسوله فهذا كفر لأنه كره ما أنزل الله قال: فهو كافر لأنه كره ما أنزل الله فأحبط الله عمله ولا تحبط الأعمال إلا بالكفر فكل من كره ما أنزل الله فهو كافر.

الثاني: أن يتابعهم في ذلك راضياً في حكم الله وعالمًا بأنه أمثل وأصلح للعباد والبلاد ولكن لهوى في نفسه اختاره كأن يريد مثلاً وظيفة فهذا لا يكفر ولكنه فاسق وله حكم غيره من العصاة عاصي حمله على ذلك شهوة وظيفة مال مجاملة.

الثالث: أن يتابعهم جاهلاً فيظن أن ذلك حكم الله فيقسم إلى قسمين:

هذا الأول إذا كان راضياً كافر راضياً ساخطاً لحكم الله كافر بالإجماع ما في أي مشكلة.

ثانياً: يتابعهم في ذلك راضياً لكنه يعتقد أن الأفضل والأحسن حكم الله مثل بعض المسلمين اليوم يقول لك: صحيح القرآن والإسلام وحكم الله ورسوله ولكن نحن مجبورين مضطرين مقهورين تقول له: **من الذي حمل البندقية على رأسك إما أن تحكم بكذا وإلا قتلتك؟** حتى يقال عنك مضطر أو يقال عنك مكره لكن هنا يخاف على الوظيفة يخاف على المنصب يريد أن يرضي من فوقه من ولاة الأمر على أنه لا يجوز له أن يحابي ولا أن يداهن في دين الله لكن هذا ليس بكافر هو على خطر لكن من حيث الميزان الشرعي لا يكفر يكون على معصية.

قال: الثالث: أن يتابعهم جاهلاً يظن أن ذلك حكم الله هذا الجاهل ينقسم أمره

إلى قسمين:

الأول: أن يمكنه أن يعرف الحق بنفسه فهو مفرط أو مقصر فهو آثم لأن الله أمر بسؤال أهل العلم عند عدم العلم.

ثانياً: ألا يكون عالمًا ولا يمكنه التعلم فيتابعهم تقليدًا ويظن أن هذا هو الحق فهذا لا شيء عليه لأنه فعل ما أمر به وكان معذورًا بذلك ولذلك ورد عن الرسول ﷺ أنه قال: «من أفتي بغير علم فإنما إثمه على من أفتاه»^(١) أخرجه الإمام أحمد وأبو داود وابن ماجه وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين ولا أعرف له علة ووافقه على ذلك الذهبي قال: لو قلنا بإثمه بخطأ غيره للزم من ذلك الحرج والمشقة ولم يثق الناس بأحد لاحتمال خطئه قال: فإن قال: لماذا لا يكفر أهل القسم الثاني؟ أجيب: أننا لو قلنا بكفرهم لزم من ذلك تكفير كل صاحب معصية يعرف أنه عاصي لله ويعلم أنه حكم الله.

قال الشيخ العثيمين:

فائدة: وصف الله الحاكمين بغير ما أنزل الله بثلاثة أوصاف قال تعالى:

﴿هُؤُلَاءِ سَوَّاهُ وَبَدَّلُوا كَلِمَاتِهِمْ لَوَاقِحَ﴾ [المائدة: ٤٤] (ب) ﴿وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَذُمَّ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٤٥] (ج) ﴿وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَذُمَّ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٤٥] (د)

﴿وَلَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَذُمَّ الْفَاسِقِينَ﴾ [المائدة: ٤٧] واختلف أهل العلم في ذلك فقليل إن هذه الأوصاف لموصوف واحد لأن الكافر ظالم لقول الله تعالى:

﴿لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ لِيَذُمَّ الْفَاسِقِينَ﴾ [البقرة: ٢٥٤] وفاسق لقوله تعالى: ﴿بَدَّلُوا كَلِمَاتِهِمْ لَوَاقِحَ﴾ [السجدة: ٢٠] أي

كفروا.

(١) حسن: أبو داود (٣٦٥٧) وابن ماجه (٥٣) وأحمد (٨٧٦١) انظر حديث رقم: ٦٠٦٨ في صحيح الجامع.

وقيل: إنها لموصوفين متعددين وأنها على حسب الحكم وهذا هو الراجح بمعنى إن حكم معتقداً أن هذا الحكم أفضل من حكم الله أو مثل حكم الله وسخط على حكم الله فهذا كافر فإن حكم لشهوة لمال لمنصب هنا فسق وظلم قال فيكون كافراً في ثلاثة أحوال هذا أيضاً على ما قاله الشيخ محمد بن إبراهيم فيكون كافراً في ثلاثة أحوال إذا اعتقد جواز الحكم بغير ما أنزل الله بدليل قوله تعالى: (يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّلُوكَ الَّتِي اتَّخَذَ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ قَبْلِكُمْ فَكَثِيرٌ مِمَّنْ هُوَ مِنْهُمْ أَعْتَدَ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا أَلِيمًا) [المائدة: ٥٠] فكل ما خالف حكم الله فهو من حكم الجاهلية بدليل إجماع قطعي أنه لا يجوز الحكم بغير ما أنزل ال فالمحل له والمبيح للحكم بغير ما أنزل الله مخالف لإجماع المسلمين القطعي وهذا كافر مرتد وذلك كمن اعتقد حل الزنا أو الخمر أو تحريم الخبز أو اللبن.

ثالثاً: إذا اعتقد أن حكم غير الله أحسن من حكم الله بدليل قول الله تعالى:

(□ □ □ □ □ □ □ □) [المائدة: ٥٠] فتضمنت الآية أن حكم الله أحسن الأحكام بدليل قول الله تعالى مقررًا ذلك: (ج ج ج ج) [التين: ٨] فإذا كان الله أحسن الحاكمين أحكاماً فهو أحكم الحاكمين فمن ادعى أن حكم غير الله مثل حكم الله أو أحسن فهو كافر لأنه مكذب للقرآن ويكون ظالماً إذا اعتقد أن الحكم بما أنزل الله أحسن الأحكام وأنه أنفع للعباد والبلاد وأنه الواجب تطبيقه ولكن البغض والحقد للمحكوم عليه حتى حكم بغير ما أنزل الله فهو ظالم.

ويكون فاسقاً إذا كان حكمه بغير ما أنزل الله لهوى في نفسه مع اعتقاده أن حكم الله هو الحق لكن حكم بغيره لهوى في نفسه أي محبة لما حكم به لا كراهية لحكم الله ولا يضر أحداً به مثل أن يحكم لشخص لرشوة رشي إياها أو لكونه قريباً أو صديقاً أو يطلب من ورائه حاجة وما أشبه ذلك مع اعتقاده بأن حكم الله هو الواجب

والأمثل والواجب اتباعه فهذا فاسق وإن كان أيضًا ظالمًا لكن وصف الفسق في حقه أولى من وصف الظلم.

قال \$: وأما بالنسبة لمن وضع قوانين تشريعية مع علمه بحكم الله ومخالفة هذه القوانين لحكم الله فهذا قد بدل الشريعة بهذه القوانين فهو كافر لأنه لم يرغب بهذه القوانين عن شريعة الله إلا وهو يعتقد أنها خير للعباد والبلاد من شريعة الله وعندما نقول بأنه كافر فنعني بذلك أن هذا الفعل يوصل إلى الكفر ولكنه قد يكون الواضع له معذورًا مثل أن يغرر به كأن يقال: إن هذا لا يخالف الإسلام أو هذا من المصالح المرسلة أو هذا مما رده الإسلام إلى الناس.

بهذا القدر - بارك الله فيكم - نكتفي وأظن المقصود قد حصل إن شاء الله فهذا هو القول الصحيح في هذه المسألة في مسألة الحكم بغير ما أنزل الله على هذا التفصيل الذي ذكره العلماء وهذه المسألة ابتلي بها أكثر المسلمين وكذلك أيضًا صغار طلاب العلم المبتدئين ربما يحفظ آية من القرآن الكريم فينزلها على كل حاكم على كل رئيس غير مبال بأثر ابن عباس ولا بفهم العلماء الكبار يريد أن يطبق هذه الآية حسبما علم هذه الآية بعينها كمثّل قول الله ﷻ: ﴿هُدًى وَبُحْرًا وَسَدًى﴾ [المائدة: ٤٤]

(ف) [المائدة: ٤٥] (و)

[المائدة: ٤٧] على أنه لو رجع للتفصيل الذي ذكر لكان قد سلم وأيضًا سلم غيره لأن الكفر تكفير الناس ليس راجع إلينا إلى ذوات أنفسنا إننا لا نكفر إلا من كفره الله أو رسول الله ﷺ فهذه مزلة خطيرة وهوة سحيقة انزلق فيها كثير من الناس بسبب عدم رجوعهم إلى الفهم الصحيح من فهم العلماء المتقدمين والمتأخرين الذين لم يدعوا شيئًا من مسائل الدين إلا أفتوا فيها وقالوا فيها والله المستعان والله أعلى وأعلم وأعز

وأكرم وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وآخر دعوانا أن الحمد لله
رب العالمين.



الأول: أنه من إرادة الشيطان.

الثاني: أنه ضلال.

الثالث: تأكيده بالمصدر.

الرابع: وصفه بالبعد عن سبيل الحق والهدى.

قال: فسبحان الله ما أعظم هذا القرآن وما أبلغه وما أدله على أنه كلام رب العالمين أوحاه إلى رسوله الكريم وبلغه عبده الصادق الأمين صلوات الله وسلامه عليه وهنا كلام طيب للشيخ الدكتور صالح الفوزان حفظه الله تعالى أردت أن أقرأه على مسامعكم لما فيه من عمق النظر وقوة الكلام قال الشيخ صالح بن فوزان الفوزان:

فالتحاكم إلى ما أنزل الله داخل في التوحيد والتحاكم إلى غيره من أنواع الشرك لأن من معنى لا إله إلا الله ومقتضاها ومدلولها التحاكم إلى كتاب الله وسنة رسوله ﷺ ومن تحاكم إلى غير كتاب الله وسنة رسوله فإنه قد أدخل بكلمة التوحيد فأخل بمقتضى لا إله إلا الله محمد رسول الله قال: فمدلول الشهادتين أن نتحاكم إلى كتاب الله وإلى سنة رسوله في جميع أمورنا ليس المراد التحاكم في المنازعات فقط بل التحاكم في المقولات والإجتهاادات الفقهية أيضًا فلا بد أن نحكم كتاب الله وسنة رسوله ﷺ في أقوال المجتهدين ونأخذ منها ما دل عليه الدليل ونترك ما لم يدل عليه دليل ولا نتعصب لرأي فلان أو للإمام فلان فمن تعصب لم يكن متحاكمًا إلى ما أنزل الله وإلى رسوله وإنما نتحاكم إلى هذا الشخص الذي تعصب له وجمد على رأيه مع مخالفته وهو اجتهاد اجتهد فيه لكن إذا خالف الدليل فلا يجوز لنا نتعصب لرأي إمام أو لرأي عالم أو لرأي مفت من المفتين ونحن نعلم أنه مخالف للدليل لكن ذلك العالم معذور

لأنه مجتهد ولكنه لم يصادف الدليل فهو معذور وله أجر على ذلك لأن هذا منتهى اجتهاده أما من تبين له أن هذا الإجهاد غير مطابق للدليل فلا يسعه أن يأخذ بهذه الإجهاد ولا يجوز له والأئمة ينهون عن ذلك ينهوننا أن نأخذ بآرائهم دون نظر إلى مستندها من كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وإلا كنا كما سبق في الباب الذي قبل هذا: طاعة العلماء والأمرأء في تحريم ما أحل الله وتحليل ما حرم الله.

قال: وكذلك التحاكم في المناهج التي يسمونها الآن مناهج الدعوة ومناهج الجماعات هي من هذا الباب يجب أن نحكم فيها كتاب الله وسنة رسوله ﷺ فيما كان منها متمشياً مع الكتاب والسنة فهو منهج صحيح يجب السير عليه وما كان مخالف لكتاب الله وسنة رسوله يجب أن نرفضه وأن نتعد عنه ولا نتعصب لجماعة أو حزب أو منهج دعوي ونحن نرى أنه مخالف لكتاب الله وسنة رسوله ﷺ فالدعاة منهم من هو داعية ضلال فالذي يقصر هذا التحاكم إلى الكتاب والسنة على المحاكم الشرعية فقط غلط لأن المراد التحاكم في جميع الأمور وجميع المنازعات في الخصومات وفي الحقوق المالية وغيرها وفي أقوال المجتهدين وأقوال الفقهاء وفي المناهج الدعوية والمناهج الجماعية لأن الله تعالى يقول: (□ □ □ □ □) [الشورى: ١٠] وشيء نكرة في سياق الشرط فتعم كل نزاع وكل خلاف في شيء سواء في الخصومات أو في المذاهب أو في المناهج أو في أقوال الجهمية والمعتزلة والأشاعرة والقدرية يجب أن نعرف هذا لأن بعض الناس وبعض المنتسبين إلى الدعوة يقصر هذا على التحاكم في المنازعات والخصومات في المحاكم الشرعية ويقول: يجب تحكيم الشريعة ونبد القوانين نعم يجب هذا ولكن لا يجوز الاقتصار عليه بل لا بد أن يتعدى إلى الأمور الأخرى إلى تحكيم الشريعة في كل ما فيه نزاع سواء كان هذا النزاع بين دول أو كان هذا النزاع بين

قال الشيخ الإمام ابن القيم: الطاغوت ما تجاوز به العبد حده من معبود أو متبوع أو مطاع إلى معصية الله والطواغيت كثيرون ورؤوسهم خمسة:

إبليس لعنه الله ومن عبد وهو راض ومن دعا الناس إلى عبادة نفسه ومن حكم بغير ما أنزل الله ومن ادعى علم الغيب وهذه الخمسة ذكرها الشيخ محمد بن عبد الوهاب في رسالة صغيرة قال: هؤلاء رؤوس الطواغيت ومنهم من حكم بغير ما أنزل الله الذي هو موضوع هذا الباب وهم الذين يحكمون ويتحاكمون بغير شريعة الله من القوانين والأنظمة والعادات والتقاليد وأمور الجاهلية والقبلية لأن هناك قوانين وضعية وضعها البشر وهناك عادات وتقاليد في المجتمعات يمشي بعض الناس عليها وهناك أعراف جاهلية بين القبائل يسمونها السلوم وشيوخ القبائل والعوارف كل قبيلة لها عارفة يحكم بينهم إما كاهن وإما ساحر وإما رجل عادي وهذا كله منبوذ وكله مطروح بعد بعثة الرسول ﷺ ويجب الرجوع إلى كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ وكل من حكم بغير كتاب الله وسنة رسوله ﷺ مستحلاً لذلك فإنه طاغوت يجب الكفر به ولهذا قال تعالى: (تَتَذَكَّرُ أُولَئِكَ) [النساء: ٦٠] كذلك في قوله:

(يَذَكَّرُ أُولَئِكَ)

[البقرة: ٢٥٦] فالإيمان بالله لا يصح إلا بعد الكفر بالطاغوت فالكفر بالطاغوت ركن الإيمان فلا يصح أن يجمع بين الإيمان بالله والإيمان بالطاغوت لأن هذا جمع بين نقيضين والله قدم الكفر بالطاغوت على الإيمان بالله وهذا معنى لا إله إلا الله لأن لا إله إلا الله إيمان بالله وكفر بالطاغوت فقولنا لا إله هذا نفي ينفى جميع المعبودات والطواغيت وقولنا إلا الله هذا إيمان بالله تعالى وحده هذا ما أردت أن أنقله من كتاب الشيخ صالح الفوزان بخصوص هذه الآية المباركة من سورة النساء وهو كلام جيد

ك ك ك ك ك ك ك (البقرة: ١١) هذه دعوى كاذبة لا أساس لها من الصحة وهكذا قال سبحانه: (ك ك ك ك ك ك ك) [النساء: ٦٢] قال بعض المفسرين: إما مصيبة دنيوية أو مصيبة شرعية إذا حصلت لهم مصيبة دنيوية من الفقر أو الجذب أو مصيبة شرعية كأن علم بهم بعض الناس أو أخبر الله نبيه ببعض ما يخفونه من الباطل (ك ك ك ك ك ك ك) [النساء: ٦٢] وهذا استفهام يراد به التعجب (ك ك ك ك ك ك ك) أي بسبب ما عندهم من الباطل (ك ك ك ك ك ك ك) [النساء: ٦٢] ما أردنا إلا الخير ما أردنا إلا النصرة هكذا ولكنهم مفضوحون إلى يوم القيامة فمهما تستروا كما قيل:

مهما تكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم

عياداً بالله وعلى المؤمن أن يكون مستجيباً كل الإستجابة لأمر الله ورسوله ﷺ وإلا كان فيه خصلة من خصال النفاق قال ابن القيم \$:

هذا دليل على أن من دعي إلى تحكيم الكتاب والسنة فأبى لا بد أو قال إنه من المنافقين هذا القرآن هذه سنة النبي ﷺ فيأبى كل الإباء هذا يخشى أن يكون في قلبه والعياذ بالله مرض النفاق وقد عاش المنافقون زمن رسول الله ﷺ والوحي يتنزل صباحاً ومساءً ليلاً ونهاراً ومع ذلك ما اتعظوا ولا اعتبروا لماذا؟

لأن الله X علم أنه لا خيرية فيهم، المؤمن ظهر بإيمانه، الكافر ظهر بكفره علانية وهذا جبان ما استطاع أن يظهر بمظهر الإيمان الصحيح ولا بمظهر الكفر الواضح ما استطاع فكان والعياذ بالله يتحرق قلبه حينما ينتصر الإسلام أو ينهزم الكفار يتألم قلبه ويفرح إذا أصيب المسلمون أو انتصر الكفار على المسلمين يفرحون عياداً بالله نسأل الله السلامة والعافية.



وقوله: (ك گ گ گ گ گ گ گ گ گ) [البقرة: ١١].



ثم قال المؤلف: وقوله تعالى: (ك گ گ گ گ) هؤلاء المنافقون أيضًا قد يفسدون والإفساد أيضًا قد يكون حسيًا ومعنويًا فالإفساد الحسي كهدم البيوت وقطع الطرقات والسرقة والمعنوي بالمعاصي والذنوب والإلحاد هذا فساد أيضًا (ي ي □ □ الطرقات والسرقة والمعنوي بالمعاصي والذنوب والإلحاد هذا فساد أيضًا (ي ي □ □ [الروم: ٤١] هذا أيضًا من الفساد (ك گ گ گ گ گ گ گ گ گ [البقرة: ١١] قال سبحانه: (ك گ گ گ گ گ گ گ گ گ) بأنهم أهل فساد وإن قالوا أهل صلاح فمن ادعى دعوى باطلة لا أساس لها من الأحقية كذبة واقعة ومن السهل أن يدعي مدع ما ليس له أو ما ليس فيه لكن سرعان ما يفضح ومن تزيًا بغير زيّه فضحته شواهد الإمتحان.



وقوله: (ك ك ك ك ك و و) [الأعراف: ٥٦].

وقوله: (ي ي □ □) [المائدة: ٥٠].



وقوله سبحانه: (ك ك ك ك ك و و) على حسب ما تقدم في الإفساد (و و و و و و و و و و و و و) [الأعراف: ٥٦] وقوله سبحانه: (ي ي □ □) [المائدة: ٥٠] هذا استفهام أيضًا توبيخي يقول الله ﷻ عن هؤلاء: (ي ي □ □) استفهام يبغى هؤلاء حكم الجاهلية يتحاكمون إلى الطواغيت وإلى الأسلاف والأعراف والسلوم ومعارف القبائل وقد أنزل الله ﷻ قرآنًا وسنة وهكذا أيضًا في هذا رد على من يريد التحاكم إلى الطواغيت إلى القوانين التي

هي من صنع البشر

إن القوانين فوق الناس تحكمهم والله أنزل قرآننا هجرنا

أيضاً هذه من أحكام الجاهلية والجاهلية هي الحالة التي كان الناس عليها قبل مبعث النبي ﷺ فهي الجهل والسفه والكفر والاختلال العقائدي المنهجي هي الحياة الفوضوية المليئة بكل ظلم وضلال وباطل فالله ينكر يقول يستفهم:

(ي ي) [المائدة: ٥٠] كيف يريدون حكم الجاهلية وقد بعثنا نبياً وأنزلنا كتاباً وأنقذناكم من الضلالة إلى الهداية كما قال ﷻ في كتابه الكريم: (ذ ذ ذ ذ ذ ذ ذ ذ ذ ذ) [آل عمران: ١٠٣] بماذا الإنقاذ؟

بالوحي بالقرآن بالسنة قال ع: (□ □ □ □ □ □ □) [المائدة: ٥٠] لا أحد فالله أحكم الحاكمين (ج ج ج) [التين: ٨] حكم سبحانه عدل وقال فصدق لا ظلم ولا جور بل هو عين العدل عدل في العقيدة في الأحكام في رجم الزاني في جلده في قطع يد السارق في العقوبات الشرعية كلها هذا عين العدل لأنه ﷻ علم أنه لا حياة سعيدة ولا حياة طيبة إلا بهذه الأحكام (پ پ پ پ ذ ذ ذ) [الملك: ١٤] وقال ﷻ في كتابه الكريم على سبيل التفصيل:

(ك ك ك ك و و و و) [البقرة: ١٧٩] أحكام كثيرة جداً كان فيها عين العدل والشفقة والرحمة حينما يرمم الزاني ويجلد الخمار وتقطع يد السارق ويعزر المرتشي ويؤخذ على يد السفه وتقام المحاكم الشرعية يقرب أهل الصلاح وينبذ أهل الفساد ينبذ الشرك وتنبذ البدعة وتنبذ المعصية ويقرب أهل الدين والخير والتوحيد هذا كله من الإصلاح في البلاد هذا كله صلاح علم ﷻ أنه لا صلاح للبلاد والعباد إلا بهذه الأحكام التشريعية وهنا كلام للحافظ ابن كثير [حول هذه الآية من سورة المائدة

□ □ □ □ □ □ (المائدة: ٥٠).

وقال الحافظ أبو القاسم الطبراني: حدثنا أحمد بن عبد الوهاب بن نجدة الخوطي قال حدثنا أبو اليمان الحكم بن نافع قال أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن عبد الله بن عبد الرحمن بن حسين عن نافع بن جبير عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «أبغض الناس إلى الله من يتنغي في الإسلام سنة الجاهلية وطالب دم امرئ بغير حق ليريق دمه»^(١) الحديث في البخاري.

قال: وروى البخاري عن أبي اليمان بإسناده نحوه بزيادة، الحديث - بارك الله فيكم - في صحيح البخاري في البخاري عن ابن عباس عن أبي اليمان بإسناده نحوه بزيادة وتعليق أيضًا للشيخ علي بن سنان قال:

ومثل هذا وشر منه من اتخذ من كلام الفرنجة قوانين يتحاكم إليها في الدماء والفروج والأموال يقدمونها على ما علم وتبين له من كتاب الله وسنة رسوله فهو بلا شك كافر مرتد إذا أصر عليها ولم يرجع إلى الحكم بما أنزل الله ولا ينفعه أي اسم تسمى به ولا أي عمل من ظواهر أعمال الصلاة والصيام ونحوها.



وعن عبد الله بن عمرو ك أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعًا لِمَا جِئْتُ بِهِ» قال النووي: حديث صحيح، رويناه في كتاب

(١) البخاري (٦٤٨٨).

الحجة بإسناد صحيح^(١).

وقال الشعبي: كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودي: نتحاكم إلى محمد، عرف أنه لا يأخذ الرشوة، وقال المنافق: نتحاكم إلى اليهود لعلمه أنهم يأخذون الرشوة فاتفقا أن يأتيا كاهناً في جهينة فيتحاكما إليه فنزلت: (أ ب ب ب ب...) [النساء: ٦٠] الآية.

وقيل: الآية نزلت في رجلين اختصما، فقال أحدهما: نترافع إلى النبي ﷺ وقال الآخر: إلى كعب بن الأشرف، ثم ترافعا إلى عمر، فذكر له أحدهما القصة، فقال للذي لم يرض برسول الله ﷺ: أكذاك؟ قال: نعم، فضربه بالسيف فقتله.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية النساء وما فيها من الإعانة على فهم الطاغوت.

الثانية: تفسير آية البقرة: (ك ك ك ك ك ك ك...) [البقرة: ١١].

الثالثة: تفسير آية الأعراف: (ك ك ك ك ك ك ك...) [الأعراف: ٥٦].

الرابعة: تفسير: (ي ي ي ي ي ي ي...) [المائدة: ٥٠].

الخامسة: ما قال الشعبي في سبب نزول الآية الأولى.

السادسة: تفسير الإيمان الصادق والكاذب.

السابعة: قصة عمر مع المنافق.

الثامنة: كون الإيمان لا يحصل لأحد حتى يكون هواه تبعاً لما جاء به الرسول

(١) قال الألباني في مشكاة المصابيح برقم (١٦٧): إسناده ضعيف.



قال: وعن عبد الله بن عمرو K أن رسول الله ﷺ قال: «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به» قال النووي حديث صحيح رويناه في كتاب الحجة بإسناد صحيح.

الصحيح أن الحديث ضعيف في سنده نعيم بن حماد وهو ضعيف في الحديث ولكن المعنى صحيح «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به» حتى يكون هواه أي ما يهواه وتتجه إليه نفسه وتصبو وتميل إليه من حيث المعنى صحيح. وقال الشعبي، وهو عامر بن شراحيل عالم أهل زمانه وكان حافظا كبيرا وهو الذي تنسب إليه القولة المشهورة:

«ما كتبت سوداء في بيضاء» وذلك لشدة حفظه كان حافظا كبيرا وكان صاحب دعابة \$ قال:

كان بين رجل من المنافقين ورجل من اليهود خصومة فقال اليهودي: نتحاكم إلى محمد لأنه عرف أنه لا يأخذ الرشوة وقال المنافق: نتحاكم إلى اليهود لعلمه أنهم يأخذون الرشوة فاتفقا أن يأتيا كاهنا في جهينة فيتحاكما إليه فنزلت: (أ ب ب ب) [النساء: ٦٠] وقيل: نزلت في رجلين اختصما فقال أحدهما: نترافع إلى النبي وقال الآخر: إلى كعب بن الأشرف ثم ترافعا إلى عمر فذكر له أحدهما القصة فقال للذي لم يرض برسول الله: **أكذلك؟** قال: نعم فضربه بالسيف فقتله.

هذا السبب لم يثبت كما نبه عليه الواحدي في كتابه أسباب النزول ليس هذا -

بارك الله فيكم - بصحيح لكن بالنسبة للآية (أ ب ب ب) [النساء: ٦٠] فإنها تتناول من تحاكم إلى الطواغيت إلى القوانين إلى اليهود إلى الكهنة إلى القوانين الوضعية إلى الأعراف والأسلاف فهي عامة شاملة في كل من رغب عن التحاكم إلى ما أنزل الله إلى رسوله ﷺ وبهذا القدر نكتفي والله أعلم.

قال هنا المحقق لكتاب التوحيد وهو محمد العلاوي قال:

صح في سبب نزول هذه الآية ما أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره والطبراني في معجمه والواحدي في أسباب النزول من طريق أبي اليمان صفوان بن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس به وكان أبو برزة الأسلمي كاهناً يقضي بين اليهود فيما يتنافر إليه ناس من المسلمين فأنزل الله **ب**:

(أ ب ب ب...) الآية [النساء: ٦٠] قال: وإسناده صحيح وصححه الشيخ مقبل الوداعي \$ في الصحيح المسند من أسباب النزول أما بالنسبة لما ذكره الشيخ محمد بن عبد الوهاب [فهو ضعيف بل موضوع قال: علقه البغوي في تفسيره والواحدي والحافظ من طريق الكلبي والكلبي متهم بالكذب وأبو صالح متروك ولم يسمع من ابن عباس هذا - بارك الله فيكم - هو الذي ثبت في سبب هذه الآية وكما تقدم أنها عامة شاملة في كل من صرف التحاكم إلى غير الله أو سنة رسوله ﷺ.



ولا من خالفهم إلى يوم القيامة»^(١) وشذ عن هذا الحق شواذ جانبوا طريقة الكتاب والسنة ومنهج السلف الصالح في باب الأسماء والصفات كالجهمية أتباع الجهم بن صفوان السمرقندي والمعتزلة أتباع واصل بن عطاء الغزار والأشاعرة ومن جرى مجرى هؤلاء لكن ذكرت هذه الطوائف الثلاث لكثرتها ولكثرة أضرارها في هذا الباب في باب الأسماء والصفات.

فالجهمية جحدوا الأسماء والصفات والمعتزلة أثبتوا أسماء مجردة عن أوصافها والأشاعرة أثبتوا سبع صفات ونفوا ما سواها وأما أهل السنة والجماعة فهم أحظى الناس وخير الناس وأشرف الناس في هذا المقام فقد أثبتوا لله ما أثبتته لنفسه ونفوا عن الله ما لا يليق بجلاله أو ما نفاه عن نفسه أو نفاه عنه رسول الله ﷺ **لماذا؟**

لأنهم مشوا على طريقة القرآن الكريم وعلى فهم السلف الصالح رضوان الله تعالى عليهم جميعاً.

فيبين المؤلف بهذه الترجمة هذا القسم من أقسام التوحيد وهو توحيد الأسماء والصفات.

فقوله: من جحد،

الجحد يأتي بمعنى الإنكار جحدني فلان أي أنكرتني وهو نوعان:

بمعنى التكذيب وهذا كفر جحد بمعنى التكذيب وهذا كفر مخرج من الملة بالإجماع كما إذا قال: ليس لله يد أو ليس مستويًا على عرشه أو أنكر شيئًا من الأسماء أو الصفات حاله كحال من أنكر القرآن كله أو سورة أو آية أو حرفاً

(١) البخاري (٣٤٤٢) ومسلم (١٩٢٠).

يكون كافرًا كافرًا أكبر مخرجًا من الملة.

القسم الثاني: الجحود بمعنى التأويل هذا القسم من أقسام الجحود على فقرتين:

الفقرة الأولى: أن يكون لهذا المؤول مسوغ في اللغة العربية هذا المسوغ يتشبه به فهنا لا يكفر لوجود الشبهة أما إذا لم يكن هناك مسوغ وإنما تعمد التأويل وجانب الصواب جانب المعقول والمنقول والعرف واللغة فهذا التأويل يردي بصاحبه إلى الهاوية والعياذ بالله.

فيقول: من جحد شيئًا من الأسماء،

الأسماء مفردها اسم وقد اختلف أهل العلم في اشتقاقه فقال قائل: مشتق من السمو بمعنى العلو والإرتفاع وقال قائل: مشتق من السمة بمعنى العلامة والراجح أنه مشتق منهما مشتق من السمة ومن العلامة.

قال: من جحد شيئًا من الأسماء والصفات،

يعني يريد أن يقول **ما حكم ذلك في شرع الله؟** فقد تقدم أن من جحد شيئًا من الأسماء ومن الصفات وكان جحوده ناتجًا عن تكذيب فإنه يكون كافرًا وإن كان جحوده ناتجًا عن تأويل له مسوغ في لغة العرب يتشبه به فلا يكفر فإذا لم يكن لهذا التأويل مسوغ لغوي أو غيره مما يتعلق به المؤول فهنا يكون هذا التأويل كافرًا والعياذ بالله.

ثم استدل المؤلف \$ وهذا دليل على فقهه استدل لهذه الترجمة كالدليل للترجمة قال: وقول الله: (ثُ ثُ فث) [الرعد: ٣٠] هذه الآية تدل على أن من كفر بالرحمن بذاته أو باسمه أو بوصفه فيكون كافرًا إن كان كفره ناتجًا عن جحود عن تكذيب عن تأويل ليس له مسوغ فيقول سبحانه: (ثُ ثُ) والضمير يعود على كفار

قريش (ثُثُفُ فُفُفُ قُ قُ قُ جُ جُ جُ جُ جُ) [الرعد: ٣٠] وذلك أن المشركين كانوا لا يؤمنون باسم الرحمن على أنه كان اسماً معروفاً في الجاهلية قال الشاعر العربي:

فإن يشأ الرحمن يعفو ويطلق

الدليل على ذلك أيضاً ما جاء في صحيح البخاري في صلح الحديبية في العام السادس من الهجرة النبوية أراد النبي ﷺ أن يدخل مكة معتمراً فاعترضته قريش في مكان يسمى الآن بالشميسي وهو قريب من مكة الأعلام تدل عليه إلى يومنا هذا فتفاوضوا معه على أن لا يتم دخوله هذا العام فقرروا وجاء سهيل بن عمرو الدوسي لكتابة الصلح فقال النبي ﷺ لعلي بن أبي طالب: اكتب بسم الله الرحمن الرحيم قال سهيل بن عمرو: لا نعرف هذا، وهذا هو الشاهد ولكن اكتب باسمك اللهم والحديث ثابت في صحيح البخاري من حديث سهيل بن عمرو رضي الله تعالى عنه فإن هذا الرجل كان على الشرك في صلح الحديبية لكنه بعد ذلك أسلم وحسن إسلامه وهو الذي ثبت الله به أهل مكة من الردة حينما ارتدت العرب إلا من شاء الله ثباته فقام سهيل بن عمرو خطيباً وكان خطيباً مفوهاً فقال: يا أهل البلدة يا أهل مكة لا تكونوا آخر من آمن من العرب وأول من كفر فثبت الله ﷻ أهل وادي مكة بهذه الكلمات اليسيرة فنفع الله به تلك البلاد فرضي الله تعالى عنه وأرضاه فيقول سبحانه:

(ثُثُفُفُ) قال سبحانه: (فُفُفُ) يعني هذا من أسماء الرب ﷻ

(قُ قُ قُ جُ جُ جُ جُ جُ) [الرعد: ٣٠] التوكل بمعنى التفويض وشرعاً: هو صدق اعتماد

القلب على الله في جلب المنفعة ودفْع المضرّة ولا ينافي الأخذ بالأَسباب.

قال: (جُ جُ) أصلها متابي بإثبات الياء لكن حذفت تخفيفاً والمتاب بمعنى التوبة

أي إليه توبتي كما قال سبحانه:

(ك ك ك ك ك) [الشورى: ٢٥] ويقول X في كتابه الكريم: (ك ك ك ك ك) [الإسراء: ١١٠] واسم الرحمن اسم من أسماء الله الحسنى يقول العلماء: إنه عام الفعل خاص الاسم فلا يتسمى به إلا الله X وأما من حيث الفعل فهو أكثر رحمة من الرحيم إذ أن الرحمن صيغة مبالغة على وزن فعلان.



وفي صحيح البخاري: قال علي ٧: حدثوا الناس بما يعرفون، أتريدون أن يكذب الله ورسوله؟^(١).



قال: وفي صحيح البخاري قال علي ٧: «حدثوا الناس بما يعرفون أتريدون أن يكذب الله ورسوله؟»

أراد المؤلف بهذا في هذا الباب ألا يحدث الناس بأمور لا تدركها عقولهم كأن تتحدث مع الناس مثلاً بالنزول التنزل الإلهي فالعامي لا يدرك هذا ربما ظن أنه بالنزول الإلهي كانت السماوات فوق الله والله يقول: (□ □) [الأنعام: ١٨، ٦١] ويقول:

(ن ن ن ن) [الأعلى: ١] فلا يدرك أن النزول إنما يكون بكيفية يعلمها هو X بل قد حصل من الناس حينما سئل عن هذا عن التنزل الإلهي آخر الليل فقال: فكيف حينما يكون النهار في منطقة وبعد ذلك يكون الليل في منطقة أخرى ثم يعود الليل في المنطقة

(١) البخاري (١٢٧).

الأولى والنهار في المنطقة الثانية فكيف يكون هذا هذه تحدث للإنسان بلبلة لا يستطيعون أن يفهموها وليس معنى ذلك أننا لا نحدث الناس بما لا يعرفونه يعني لا ينبغي أن تدع الناس جهالاً متمسكين بهذا الأثر «حدثوا الناس بما يعرفون» لا تحدثهم إلا بما يعرفون أما ما لا يعرفون فلا، الناس الأصل فيهم الجهل

(ي ي پ پ □ □ □ □) [النحل: ٧٨] فليس هكذا المراد وإنما المراد أننا نعلم الناس بأشياء نمهد لها ونأخذهم بها رويداً رويداً ونترقب بهم حتى تتقبل نفوسهم هذا الحق قال سبحانه: (پ پ پ پ پ پ نث ذ ذ ت ت ذ ذ ت) [آل عمران: ١٥٩] وهكذا ابن مسعود يقول كما في صحيح مسلم قال ابن مسعود: «ما أنت بمحدث قومًا حديثًا لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة»^(١) فالناس بحاجة إلى تعليم بل واجب يقول ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم»^(٢) فلا بد أن يتعلم الناس أمر العقيدة وهو أصل الأصول لا بد أن نعلم لكن كيف؟ ما هو الأسلوب ما هي الطريقة؟ ومن الذي يعلم الناس؟ من الذي يشرح للناس؟

إنهم أهل العلم الذين يتبصرون وعندهم من القوة ومن الحجة ما يوصل المعلومة إلى قلب العامي مع سلامة فطرته وعقيدته التي فطره الله X عليها وهذا القسم من أقسام العقيدة أو التوحيد توحيد الأسماء والصفات ذكر العلماء قواعد في هذا الباب لكثرة الخلاف عند المتأخرين جعلوا في ذلك قواعد منها ينطلق طالب العلم كأمر متفق عليه من هذه القواعد وهو كله مأخوذ من كتاب الله ومن هدي

(١) مسلم (٥).

(٢) صحيح: ابن ماجة (٢٢٤) والطبراني في الكبير (١٠٤٣٩) انظر حديث رقم: ٣٩١٣ في صحيح الجامع.

الرسول ﷺ.

القاعدة الأولى: أن أسماء الله ﷻ ليست محصورة بعدد معين هذه قاعدة احفظوها أن أسماء الله ليست محصورة بعدد معين الدليل على ذلك حديث ابن مسعود في مسند أحمد قال النبي ﷺ: «ما أصاب عبدا هم ولا غم ثم قال: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماضٍ في حكمك عدلٌ في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدًا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء همي وذهاب حزني قالوا: **أفلا تتعلمهن؟** قال: بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها وأن يعلم من أراد أن يتعلمها»^(١) والشاهد: «أنزلته في كتابك أو علمته أحدًا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك» وكذلك أيضًا حديث الشفاعة قال رسول الله ﷺ: «فأخر تحت العرش ساجدًا فيقول الله محمد إرفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع قال فيفتح الله علي بمحمد لم أكن أعلمها من قبل»^(٢) أما حديث أبي هريرة في صحيح مسلم: «إن لله تعالى تسعة وتسعين اسمًا مائة إلا واحدًا من أحصاها دخل الجنة»^(٣) فهي لا تدل على الحصر بدلالة وهي أنه ما أراد الحصر لو أراد الحصر لقال: إن أسماء الله لكن حينما قال: إن لله هو بمثابة قول الشخص: إن لي ألف دينار أو ألف درهم أعدتها للحج أو للصدقة أو أن لي عشرة من الإبل أريد أن أسافر بها لا

(١) صحيح: أحمد (٣٧١٢) وابن حبان (٩٧٢) والحاكم (١٨٧٧) والطبراني في الكبير (١٠٣٥٢) وانظر

السلسلة الصحيحة (١٩٩).

(٢) البخاري (٦٩٧٥) ومسلم (١٩٣).

(٣) البخاري (٢٥٨٥) ومسلم (٢٦٧٧).

يمنع أن يكون عنده غيرها.

القاعدة الثانية: أن أسماء الله مترادفة متباينة مترادفة لفظاً متباينة معنى مترادفة لفظاً بمعنى إذا قلنا الله هو الله الذي لا إله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر أو قلنا السميع البصير القهار الكبير المتعال هذه أسماء مترادفة لذات واحدة وهو الله X أسماؤه مترادفة من حيث اللفظ لكنها متباينة من حيث المعنى فالسميع يدل على غير ما يدل عليه الحكيم واسم الحكيم يدل على خلاف ما يدل عليه الكبير أو العظيم أو الخلاق أو القوي هذا أمر في حق الله وممكن أيضاً في حق المخلوق على أن المؤولة يمنعون مثل هذا على أنك ممكن تقول: زيد كاتب شاعر سائق ألقاظ مترادفة لمسمى واحد مع أنها تتباين في المعنى والله X له المثل الأعلى.

القاعدة الثالثة: أسماء الله تعالى أعلام وأوصاف فليست أعلاماً محضة بخلاف البشر فربما كانت الأسماء محضة وربما كانت على غير ذلك كأن يتسمى رجل بصالح وهو ليس كذلك أو بعلي وهو ليس كذلك أو صادق وهو ليس كذلك فأسماء الله أعلام من جهة دلالتها على الذات وأوصاف من جهة دلالتها على الصفات وأي اسم من الأسماء يدل على الذات وعلى الصفات أيضاً فكل اسم يدل دلالة مطابقة ودلالة تضمن ودلالة التزام فدلالة المطابقة أن يفسر الإسم بجميع معناه وسيأتي ودلالة التضمن أن يفسر الإسم بجزء من معناه ودلالة الإلتزام أن يفسر الإسم بعامل خارجي فإذا قلنا مثلاً: الخالق إن أردنا أن نفسرها بدلالة المطابقة فالخالق علم على الذات الإلهية ويدل على صفة الخلق ويدل بالإلتزام على أن هذا الخالق قادر لو لم يكن قادراً لما استطاع أن يخلق وعلى أنه عظيم وعلى أنه كبير وعلى أنه سميع وبصير أيضاً وإلا فكيف يكون له

هذه المنزلة الشريفة فهذا معنى دلالة التضمن والمطابقة والالتزام.

قال الشيخ العثيمين: وهذه القاعدة من أنفع العلوم لمن فهمها فربما استنبط من النص فوائد كثيرة حينما تقول مثلاً:

العزیز: اسم علم على الله بدلالة المطابقة ويدل على صفة العزة بدلالة التضمن ويدل بدلالة الالتزام وهو عامل خارجي بأنه عظيم وكبير دلالة التزام هذه من أنفع القواعد يفهم أسماء الله ﷻ وصفاته.

من حيث الصفات تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

صفات ذاتية: وهي التي لا تنفك عن الذات الإلهية مثل السميع البصير القدرة القوة.

صفات فعلية: وهي التي لها تعلق بالمشيئة والإرادة مثل الإستواء النزول هذه لها اتصال بمشيئة الله ﷻ متى شاء فعلها.

وصفات خبرية: إذن أقسام الصفات ثلاثة صفة ذاتية وصفة فعلية وصفة خبرية الصفة الخبرية يقول عنها العلماء: هي التي بالنسبة لنا أجزاء وأبعاض مثل الوجه الساق اليد العين ومعنى خبرية أي أنها تثبت عن طريق الخبر وهو الخبر السمعي لا الخبر العقلي من القرآن أو من سنة الرسول ﷺ هذه القواعد يجب على طالب العلم معرفتها.

آخر شيء من القواعد: يقول العلماء: أن باب الصفات أوسع من باب الأسماء

لماذا؟

لأن كل اسم يتضمن صفة وليس كل صفة تتضمن اسماً والصفات كثيرة مثل الاستواء الإرادة الكلام فلا يقال عن الله المريد المتكلم المستوي لا يقال عنه هذا فهذه صفات قواعد في أسماء الله وصفاته وينبغي في مثل هذا أن ينقل الناس عبارات

العلماء الكبار للناس لأن باب التوحيد وباب العقيدة لا ينبغي أن يتكلم عنه إلا من فقهه لأنه يتكلم عن أمر من أعظم الأمور ومن أهمها فإذا سمعت كلامًا مدللًا عليه وفقهته جاز لك أن تبلغه للناس وإلا فالسلامة في السكوت.



وروى عبد الرزاق عن معمر، عن ابن طاووس، عن أبيه، عن ابن عباس ك: أنه رأى رجلًا انتفض لما سمع حديثًا عن النبي ﷺ في الصفات استنكارًا لذلك، فقال: ما فرق هؤلاء؟ يجدون رقة عند محكمة، ويهلكون عند متشابهه. انتهى^(١).

ولما سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر الرحمن أنكروا ذلك، فأنزل الله فيهم:

(تُدْثِقُف) [الرعد: ٣٠].

فيه مسائل:

الأولى: عدم الإيمان بجحد شيء من الأسماء والصفات.

الثانية: تفسير آية الرعد.

الثالثة: ترك الحديث بما لا يفهم السامع.

الرابعة: ذكر العلة، أنه يفضي إلى تكذيب الله ورسوله، ولو لم يتعمد المنكر.

(١) مصنف عبد الرزاق (٢٠٨٩٥).

الخامسة: كلام ابن عباس ك لمن استنكر شيئاً من ذلك، وأنه أهلكه.



قال: وروى عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن ابن عباس أنه رأى رجلاً انتفض لما سمع حديثاً عن النبي ﷺ في الصفات ومعنى انتفض أي اهتز جسمه استنكاراً لذلك فقال ابن عباس: «ما فرق هؤلاء يجدون رقة عند محكمه ويهلكون عند متشابهه» المراد بالمحكم هو ما احتمل معنى واحداً وأما المتشابه فهو ما احتمل عدة معان ووجب على طالب العلم على المسلم أن يأخذ بالمحكم وما اشتبه عليه شيء أعاد علمه إلى الله ﷻ ولا ينبغي له أن يتكلف كما قال ربنا: (ث ث ذ ث ت ث ث ث) [ص: ٨٦] وهذا الأثر - بارك الله فيكم - أخرج ابن أبي عاصم وذكره الشيخ الألباني في تخريج السنة حديث صحيح أثر صحيح عن ابن عباس.

قال: ولما سمعت قريش رسول الله ﷺ يذكر الرحمن أنكروا ذلك فأنزل الله ﷻ: (ث ث ث ث) [الرعد: ٣٠] هذا من قول مجاهد وهو مرسل فحكمه الضعف والضعيف لا نشرحه كما هي طريقتنا في التدريس وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب قول الله تعالى: (ك ك ك ك ك) [النحل: ٨٣]

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب التيمي النجدي:]

باب قول الله تعالى:

(ك ك ك ك ك) [النحل: ٨٣]

بمعنى باب تفسير قول الله أو ما جاء من كلام العلماء حول هذه الآية ما شاء الله هذا من توفيق الله تعالى لهذا الرجل ولتأليفاته يعني يعضد تبويباته بالقرآن أو بحديث من أحاديث الرسول ﷺ وهذا مصداق قوله ﷻ: (ذذذذ ذر ذر) [الجاثية: ٦].

فيقول: باب قول الله تعالى: (ك ك ك) [النحل: ٨٣] أي أنهم يعلمونها ويعرفونها حق المعرفة ونعمة يقول العلماء: هذا من إضافة المفرد الذي يفيد العموم نعمة الله نعمة نكرة لكن حينما أضيفت أفادت العموم إذن النعمة ها هنا عامة شاملة الآية هذه هي من سورة النحل وسورة النحل تسمى بسورة النعم عدد الله فيها نعمة البعثة النبوية: (چ چ چ چ چ) [المائدة: ٣] ونعمة خلق الإنسان والنعمة التي من الله بها على عباده من الحيوانات الحليب اللحوم الأوبار فهي سورة ضمنها الله X هذه النعم فكثير من العلماء أخذوا بأن المراد بالنعمة هنا الإسلام وبعضهم يقول: بعثة النبي ﷺ وبعضهم يقول: النعم التي ذكرت قبلها وكون حصل إضافة إلى كلمة نعمة فهي تدل



ثم قال المؤلف: قول مجاهد ما معناه ومجاهد هو شيخ أهل التفسير الإمام الرباني مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي قال الفضل بن فيمون سمعت مجاهدًا يقول: عرضت المصحف على ابن عباس مرات أوقفه على كل آية أو عند كل آية أسأله **فيم نزلت وكيف نزلت وكيف معناها؟** وقال سفيان: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به وهو مدرسة التفسير في مكة وزيد بن أسلم كان مفسرًا لأهل المدينة ومجاهد بن جبر كان من تلامذة ابن عباس وابن عباس كان في مكة وكذا في الطائف هذا الرجل قال بعض العلماء في ترجمته: نقل عن بعض التابعين قال: كنت إذا نظرت إليه فكأنه حمال أسود وجلف فإذا تكلم فكأن الدر يتناثر من بين يديه أو من بين ثناييه ورفع الله ﷻ بالعلم

وأنت ولدته آباء كرام	رأيت العلم صاحبه شريف
يعظم قوله القوم الكرام	وليس يزال يرفعه إلى أن
ومن يك عالمًا فهو الإمام	ويحمل قوله في كل أفق
وبالجهل المذلة والرغام	فبالعلم النجاة من المخازي
ومصباح يضاء به الظلام	هو الهادي الدليل إلى المعالي

رفعه الله بعلمه وتعرفون تلك القصة التي فيها:

ذكر ابن الجوزي [عن الزهري أن الإمام محمد بن مسلم الزهري المعروف الإمام الكبير قال: قدمت على عبد الملك بن مروان فقال: **من أين قدمت يا زهري؟** قال: قدمت من مكة قال: **من خلفت على أهل مكة؟**

قال: قلت: عطاء بن أبي رباح فكان يسأله: **أهو من العرب أم من الموالي؟** سأله

عن بلد كثير في آخر سؤال ذكر واحد أو اثنين من العرب فقال عبد الملك بن مروان لما ذكر له واحد أو اثنين فرجت عني يا زهري والله لتسودن الموالي على العرب في هذا البلد حتى يخطب لها على المنابر والعرب تحتها قال: قلت: يا أمير المؤمنين - وهذا موطن الشاهد - إنما هو دين الله من حفظه ساد ومن ضيعه سقط هذه عبارة تكتب بماء الذهب هذا الإمام الجليل كثير العلم رفيع القدر يفسر هذا قال:

هو قول الرجل هذا مالي ورثته عن آبائي رجل ورث عن أبيه عن عمه عن أحد أسرته الذين يرث منهم فريضة أو تعصيباً أو بالولاء أو بالرحم يقول: هذا ما ورثته عن آبائي.

مراد مجاهد بن جبر أنه يقول هذا معتقداً أنه من فلان أو بسبب فلان العلماء لهم كلام في هذا وكلامهم من وجهين يعني بالتفصيل: قالوا إن كان هذا الكلام عن طريق الخبر وكان هذا محققاً فلا بأس أن يقول هذا أورثته من آبائي وكما قال عون بن عبد الله يقولون: لولا فلان لم يكن كذا لولا الكلب لأتانا اللصوص لولا السلاح لتقدم منا العدو إن كان عن طريق الإخبار ويعتقد أن المؤثر هو الله **لا** خرج في ذلك وهذا مثل ما سأل العباس النبي **ﷺ** قال: يا رسول الله كان عمك أبو طالب يحوطك بنصحه فهل نفعته بشيء قال: «هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار»^(١) الحديث رواه مسلم وهذا مثل قول الدارقطني: لولا البخاري لما ذهب مسلم ولا أتى وقول تلك المرأة أظنها الخنساء لما قالت:

ولولا كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي
وما يكون مثل أخي ولكن أسلي النفس عنه بالتأسي

(١) البخاري (٣٦٧٠) ومسلم (٢٠٩).

وكذلك ما ذكره ابن القيم مدحًا في أصحاب النبي ﷺ لما قال []:

أولئك أتباع النبي وحزبه ولولا هموا ما كان في الأرض مسلم
ولولا هموا كادت تميد بأهلها ولكن رواسيها وأوتادها هموا
ولولا هموا كانت ظلامًا بأهلها ولكن هموا فيها بدور وأنجم

فإذا كان من هذا القبيل يعني لولا الدكتور فلان كانت تأخرت العملية لولا فلان ساعدني في المعاملة يعني كذا لا بأس إن كان عن طريق الإخبار وكان الخبر محققًا صدقًا فلا بأس به على أن المؤثر هو الله أما إذا كان هذا الشيء يضاف إلى السبب وتجعل السبب هو المسيطر والمؤثر فهذا يكون من الشرك الأكبر الذي يخرج صاحبه من الملة وهو مثل قول المشركين: هذا بشفاعة آلهتنا كان المشركون إذا نزلت الأمطار يقولون أنزلتها العزى أو الشعرى أو مناة فهذا من الشرك الأكبر الذي لا يغفره الله فلو قال: لولا حذاقة الدكتور وكان يعتقد أن الدكتور هو الكل في الكل هو المؤثر وهو المتسبب وهو المتفضل وهو الذي به تم كل شيء كفر فلو قال: لولا الدكتور حظر وكذا فكان سبب بعد الله ﷻ ويعتقد أن الله هو المؤثر وهو النافع وهو الضار وهو على كل شيء قدير الكلام سليم مائة في المائة ما في أي غبار عليه.



وقال أبو العباس بعد حديث زيد بن خالد الذي فيه: «أن الله تعالى قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر»^(١) الحديث. وقد تقدم: وهذا كثير في الكتاب والسنة يذم سبحانه من يضيف إنعامه إلى غيره ويشرك به.

(١) البخاري (٩٩١) ومسلم (٧١).

قال بعض السلف: هو كقولهم: كانت الريح طيبة والملاح حاذقًا، ونحو ذلك مما هو جار على السنة كثير.

فيه مسائل:

الأولى: تفسير معرفة النعمة وإنكارها.

الثانية: معرفة أن هذا جار على السنة كثير.

الثالثة: تسمية هذا الكلام إنكارًا للنعمة.

الرابعة: اجتماع الضدين في القلب.



وقال أبو العباس أبو العباس تعرفونه علم والعلم لا يعرف أحمد بن عبد الحلیم بن تیمیة \$ بعد حدیث زید بن خالد وهذا الحدیث مر بنا كثيرًا في البخاري قطعه البخاري في أكثر من باب حدیث زید بن خالد الجهني «أن الله ﷻ قال: أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر» الحدیث وقد تقدم.

وهكذا من عادات المحدثين أنهم يقطعون الحدیث أي إلى آخره «أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر من قال مطرنا بفضل الله وبرحمته قال الله فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب ومن قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب» إذا كان يعتقد أن الكوكب هو المؤثر على أنه قد تقدم لنا أنه إذا كان النجم عبارة عن علامة وأمارة لا أن النجوم هي التي تؤثر بذاتها فلا بأس من هذا القول أما إذا نسب وأضيف الخير المطر الغيث الرحمة إلى هذا الكوكب فهذا يتناول الحدیث بلفظه «كافر بي ومؤمن بالكوكب» كفر أكبر مخرج من الملة.

قال: وهذا كثير في الكتاب والسنة يذم سبحانه من يضيف أنعامه إلى غيره ويشرك به وقال بعض السلف:

والسلف لغة من تقدمك من آبائك موتاً كما في حديث عائشة: «أنتم لنا سلفاً ونحن لكم خلفاً» واصطلاحاً: هم أصحاب النبي ﷺ ومن سار على نهجهم إلى يوم القيامة ويصح إطلاق هذا اللفظ على كل من التزم مذهب السلف ولا بأس أن تقول أنا من السلف قال ابن تيمية: ولا عيب على من أظهر مذهب السلف وانتسب إليه واعتز به.

قال بعض السلف: هو كقولهم: كانت الرياح طيبة والملاح حاذقاً هذا في البحر كانت الرياح هادئة والملاح سمي ملاحاً لملازمته المياه المالحة لأن ماء البحر مالح فيسمونهم ملاحه قال: هو كقولهم كانت الرياح طيبة والملاح حاذقاً ونحو ذلك مما هو جار على ألسنة الكثير والواجب في مثل هذا أن يقولوا أن يضيفوا السلامة والنجاة لله أن يقولوا مثلاً: هو الذي سخر لنا هذا هو الذي جعل الرياح طيبة وسخر الله لنا بهذا القائد الطيب المحنك الله هو الذي سخر وهو الذي هيأ فهنا لا حرج أما أن تضاف هذه إلى المخلوق ناسياً أو متناسياً الخالق ϕ فإن الإنسان قد يؤخذ من خلال كلامه العاري عن التوحيد أو الهاشم لركن التوحيد وهكذا - بارك الله فيكم - يجب على العباد أن يكونوا دائماً متلمسين رضا الله وقد كان النبي ﷺ يربي أصحابه على مثل هذا قال صحابي: ما شاء الله وشئت قال: «أجعلتني لله ندأ؟ قل ما شاء الله وحده»^(١) وقالت جارية: وفينا رسول الله يعلم ما في غد قال: «لا قولي كما كنت تقولين من

(١) صحيح: سنن النسائي الكبرى (١٠٨٢٤) وانظر تحذير الساجد صفحة ٩٠.

قبل»^(١) وهكذا ما شاء الله و شاء محمد قال:

«قولوا ما شاء الله وحده»^(٢) عبارات كثيرة جداً النبي ﷺ يقوم اعوجاج أصحابه في حياته ويحافظ ويحمي حمى التوحيد لأنه - بارك الله فيكم - من أصل الأصول ومن أعظم الأمور أن يكون الشخص موحدًا لله X على أن العوام مساكين فلو سمعت واحدًا يقول مثل هذه الألفاظ حاول أن تترفق به وأن تبين له أن هذا لا يجوز لأن العوام مساكين في قلوبهم تعظيم لله X وكونهم يأتون ببعض الأشياء ببعض الخرف والبدع والخرافات إنما الإثم على من أفتاهم فهم أتباع كل ناعق مساكين فلا بد أن تكونوا رحماء بهم مش تسمع واحد من هؤلاء

يقول: لولا الله وفلان أنا ما معي إلا الله وأنت وتنزل عليه الآيات والأحاديث التي فيها إعلان الحرب على من كفر بالله ϕ مثل هذا ترفق به وعلمه وكن رحمة أهل السنة هم أرحم الناس بالخلق كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية ويذكر الله ϕ عن سيدنا الخضر v قال: (يَد تَد) [الكهف: ٦٥] فلا بد أن يكون الدعاة من طلاب العلم في قلوبهم رحمة ولا تنزع الرحمة إلا من شقي فإذا عرف العامي هذا أنك تخاف عليه من النار والله لاستجاب لك وانقاد لك وعلم أيضًا أنك تدعوه الله لا تريد منه جزاء ولا شكورًا والله إنه يذعن لك وهذا أمر مجرب قال تعالى: (بِهِ ه ه ه ه ه ه) [يس: ٢١] فإذا كنت لا تسأل فيه شيئًا وعلم أنك إنما تدعوه لله ϕ اقتنع بدعوتك واستجاب لما تدعوه إليه من الخير وفق الله الجميع لما يحبه ويرضاه وأخذ بنواصينا جميعًا للبر والتقوى وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(١) البخاري (٣٧٧٩).

(٢) الحاكم (٥٩٤٥) والطيالسي (٤٣٠) وعبد الرزاق (١٩٨١٣).



باب قول الله تعالى: (وَأُو۟ر۟و۟ا۟ وَوَأُو۟ر۟و۟ا۟) [البقرة: ٢٢]

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب قول الله تعالى:

(وَأُو۟ر۟و۟ا۟ وَوَأُو۟ر۟و۟ا۟) [البقرة: ٢٢]

بمعنى أنه يذكر ما فسر العلماء به هذه الآية المباركة من سورة البقرة وأولها بقول المولى ϕ : (كَلِمَاتٍ نَّبِيئَةٍ مِّنْ رَّبِّهِمْ يُسَبِّحُ بِحَمْدِ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ كَثِيرًا مِّنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ كَثِيرٌ مُّسَبِّحُونَ) [البقرة: ٢١ - ٢٢] قال ابن كثير $\$$ في تفسيره:

(وَأُو۟ر۟و۟ا۟) [البقرة: ٢٢] قال: أي عدلاء وشركاء وهذا هو المراد بقوله أندادًا وأما لا فهي تعتبر لا الناهية التي تجزم الفعل المضارع ومعنى الآية: أن الله ϕ نهى وحرم على العباد أن يتخذوا أندادًا والأنداد جمع ند وهو الشبيه والنظير فلا تجعلوا له أندادًا في ربوبيته تسوننه بالله يخلق كخلق الله ولا في ألوهيته تصرفون له شيئًا من العبادة ولا في أسمائه وصفاته تعطونه من الأسماء والصفات التي لا تليق إلا بالمولى ϵ هذا هو معنى الآية المباركة وهذه الآية وما شابهها في هذا الباب هي من أهم أنواع التوحيد التي ينبغي للعبد المسلم أن يحرص عليها وهو أن يعرف أن التوحيد بأقسامه الثلاثة الربوبية والألوهية والأسماء والصفات لا يكون هذا إلا حقًا لله χ ربوبية وألوهية

وتمجيدًا وتعظيمًا في باب الأسماء والصفات.



قال ابن عباس رضي الله عنهما في الآية: الأنداد: هو الشرك، أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل، وهو أن تقول: والله وحياتك يا فلان وحياتي، وتقول: لولا كلبية هذا لأتانا اللصوص، ولولا البط في الدار لأتى اللصوص، وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت وقول الرجل: لولا الله وفلان، لا تجعل فيها فلانًا، هذا كله به شرك، رواه ابن أبي حاتم^(١).



ثم قال المؤلف: قال ابن عباس في الآية: «الأنداد هو الشرك»،

وقد تقدم لكم إيش المراد بذلك جمع ند وهو الشبيه والنظير فهذا من الشرك إذا اتخذ العبد هؤلاء الأنداد من دون الله كان مشركًا إذا دعا غير الله أو صرف شيئًا من العبادة لغير الله إذا اعتقد أن فلان يستطيع أن يخلق أو يرزق أو يمنع أو يمنح أو يعطي يكون هذا شركًا والعياذ بالله.

قال: الأنداد هو الشرك أخفى من دبيب النمل على صفاة سوداء في ظلمة الليل بمعنى أن الشرك قد يكون خفيًا وقد جاء أن النبي ﷺ كان يقول: «اللهم إني أعوذ بك أن أشرك بك شيئًا أعلمه وأستغفرك لما أعلمه» فالشرك قد يكون خفيًا لا يدركه العبد قد لا يدركه وهذا النبي ﷺ يطلب من ربه المغفرة إن كان قد حصل منه شيء من الشرك مع أنه ﷺ هو رسول رب العالمين هو الذي دعا الناس إلى عبادة الله وترك ما

(١) ابن أبي حاتم (٢٣٠).

يعبدون من دون الله χ حاشاه أن يقع منه شرك.

ثم بين ابن عباس المراد بذلك قال: هو أن تقول: والله وحياتك يافلان هنا قسم بغير الله لأن الواو هذه واو القسم الواو والباء والتاء من حروف القسم وتمتاز الواو أنها أكثر استعمالاً من الباء والتاء.

قال: وقوله: وحياتي ومن الشرك الخفي أيضاً قوله: لولا كليله هذا لأتانا اللصوص والكلية تصغير كلبة وقد تقدم لنا قبل درسين المراد بقوله: لولا فإن كان المراد بذلك الإخبار الصحيح الموافق للواقع فلا بأس من استخدامه واستعماله كما قال الدارقطني: لولا البخاري لما جاء مسلم ولا ذهب وهكذا أيضاً لما قال النبي ﷺ في حق عمه أبي طالب: «لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار»^(١) وهكذا أيضاً قول تلك المرأة وهي تنعى إختوها وهي الخنساء حينما قالت:

فلولا كثرة الباكين حولي على إخوانهم لقتلت نفسي

وابن القيم ذكر مدحاً في أصحاب النبي ﷺ:

فلولا هموما ما كان في الأرض مسلم

ومن هذا القبيل فإن كان هذا إنما يريد به الخبر وكان الخبر حقاً فلا بأس من استخدامه أما إذا كان يستخدم هذا اللفظ ويعتقد أن فلان هو الذي سبب وهو الذي أوجد بحذاقته ومهارته وشجاعته ولا يسند الأمور إلى الله تعالى فهذا باب من أبواب الشرك الخطيرة فلا بأس أن تقول: لولا الكلب أو الإضاءة الكبيرة التي على الباب وإلا جاءنا اللص جاءنا السرقة من الشر، إن كنت تخبر بأمر واقع لا بأس باستخدامه

(١) البخاري (٣٦٧٠) ومسلم (٢٠٩).

أما إذا كنت تعني بذلك أنها هي التي منعت وهي التي صرفت ونفيت ذلك عن الله ﷻ فهذا يوقعك في الشرك عياداً بالله ومثله أيضاً لولا البسط في الدار لأتانا اللصوص وقول الرجل لصاحبه: ما شاء الله وشئت هذا من الشرك لأن الواو تقتضي المشاركة والمساواة لكن النبي ﷺ علمنا أن نقول: ما شاء الله ثم شئت لأن ثم تفيد الترتيب والتراخي بخلاف الواو فإنها تقتضي المساواة والمشاركة.

قال: وقول الرجل: لولا الله وفلان لا تجعل فيها فلاناً هذا كله ذي شرك رواه ابن أبي حاتم وهو عبد الرحمن والحديث حسن أفاد ذلك الدوسري في النهج السيد برقم (٢٢٢).

فهذا الذي ذكره المؤلف عن ابن عباس كله يتضمن معنى قوله ﷻ:

(وَأُوذُوا وَوُذُوا) [البقرة: ٢٢] لا تجعلوا له من يكافؤه أو يماثله أو يضارعه أو يشابهه والواجب أن تعيد هذا كله لله فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن فنواصي العباد كلها بيد الله الوحوش الأسود لا تصرف هذه إلا بإرادة الله البحر لا يغرق السكين لا تدبح السيف لا يقطع السم لا يضر إلا بإذن من الله الواحد الأحد.

(عِئْ كُ لُ كُ كُ وُ وُ) [الفتح: ٧] في كتب التاريخ أن بعض الأمراء غضب على

رجل من الصالحين فكتب إلى السيف ورقة فيها كلمة واحدة

وهي: يقتل والسيف يعرف كيف يتخاطب مع هذه العبارة إن كتبها الأمير نفذت فأراد أن يكتب يقتل فكتب يطلق فأعادوا الورقة إلى الأمير فأراد أن يكتب يقتل فكتب يطلق وهكذا ثالثاً ورابعاً فقال الأمير: والله ما أردت إلا قتله ولكنه يطلق رغم أنفي.

وهكذا ما عمله دعاة الخيانة والماسونية الخفية حينما قرروا في سبعة وعشرين

رمضان أن يقتلوا عليًا وعمرو بن العاص ومعاوية بن أبي سفيان في تلك الليلة خرج معاوية للصلاة في الليل فأراد أن يقتله من أرسل إليه فأخطأ الضربة فجاء في مكان لم يصب بكثير أذى إلا أنه قطع منه عرق الإنجاب فقال: حسبي أن يكون عندي اليزيد وأما علي η فقتل قتله عبد الرحمن بن ملجم وأما عمرو بن العاص فإنه أصيب في تلك الليلة بإسهال فما خرج فخرج مولاه خارجة للصلاة فقال أولئك: أردنا عمروًا وأراد الله خارجة وكان مثلاً إلى الآن في كتب التأريخ: أردنا عمروًا وأراد الله خارجة **من الذي تصرف بهذا؟** إنه الله ϕ وهكذا ما كان من شأن فرعون وما أراد به من الكيد والمكر بموسى وما أراد كفار قريش من الفتك برسول الله ولكنهم لم يستطيعوا لأن الله يقول: (زُ رُ رُ رُ ك) [المائدة: ٦٧] وهكذا ما فعله الكفار من إحراق إبراهيم وما استطاعوا وقصة الغلام الولي الذي أعيا ذلك الملك أن يقتله قال له: إنك لست بقاتلي حتى تعمل ما أمرك به تصلبني في جذع شجرة ثم تأخذ سهمًا من كنانتي ثم تضع السهم في كبد القوس ثم تقول: بسم الله رب الغلام فإنك إن فعلت ذلك قتلتني فإذا بالملك بعد أن أعياه قتله أرسله مع جنود إلى قمة جبل ومع ذلك يكفيه الله شر أولئك القوم بما شاء فيعود ماشيًا إلى الملك قتل وكانت قتلته شهادة وضحي بنفسه من أجل حياة أمة أسلم الناس لأن الملك لم يقل باسمه وإنما باسم رب الغلام وكان الناس يعرفون أن للغلام ربًا عظيمًا قادرًا قاهرًا غير هذا الملك الذي يزعم أنه رب وهو دجال من الدجاجلة ليس برب ولا إله فهذا إن دل إنما يدل على أن الأمور لا بد أن تسند إلى الله ϕ أولاً وآخرًا وأن يكون العبد مع قدر الله تبارك وتعالى يضيف كل شيء إلى الله كما قيل:

وكل شيء بالقضاء والقدر وكل مقدر فما منه مفر

فكن له مسلماً كي تسلماً واتبع سبيل الناسكين العلماء
 فما أحوج المسلمين في هذا الزمان وفي غيره أن يسندوا أمورهم كلها لله ﷻ إن
 كثيراً من المسلمين صار خوفه من أمريكا وسياسة أمريكا وقوة أمريكا ودهاء أمريكا
 وإسرائيل وأهل الكفر يعني صار في قلبه الرعب والخوف أعظم من خوفه من الله ﷻ
 وكان الأولى أن يقول: الله على كل شيء قدير هو الذي زلزل فرعون وثمود وعاد
 وهامان وقارون والنمرود ومزق سبأ شر ممزق فهو قادر على كل شيء لا يعجزه أحد
 من خلقه أمريكا مخلوقة من مخلوقات الله يصابون بالأمراض والأوباء ويصابون
 أيضاً بالإعصارات والزلازل والفيضانات والجمرة الخبيثة والإيدز والزهري
 والسيلان وعندهم من الطامات الكبرى فلماذا يكون الخوف من أمريكا أعظم من
 الخوف من الله ﷻ؟ كان الواجب أن يكون إسناد الأمر لله ﷻ وأن يكون الإرضاء لله ﷻ
 لا للبشر لا سيما إن كان البشر هم أعداء الله كأمریکا مثلاً هم نصارى يكفرون بنبوة
 محمد ﷺ وإن دعوا إلى التعايش السلمي أو السلام العالمي وما شابه ذلك من
 الكلام الباطل الكاذب فهم حاقدون على الإسلام وعلى الدين ويودون أن يكونوا هم
 الموجودين على الكرة الأرضية يطئون بأقدامهم على المسلمين بل وعلى كل
 الديانات عياداً بالله.



وعن عمر بن الخطاب η أن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ كَفَرَ، أَوْ أَشْرَكَ» رواه الترمذي وحسنه وصححه الحاكم^(١).

وقال ابن مسعود η : لأن أحلف بالله كاذبًا أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقًا^(٢).

وعن حذيفة η أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَفُلَانٌ، وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ» رواه أبو داود بسند صحيح^(٣).

وجاء عن إبراهيم النخعي: أنه يكره أن يقول الرجل: أعوذ بالله وبك، ويجوز أن يقول: بالله ثم بك قال: ويقول: لولا الله ثم فلان، ولا تقولوا لولا الله وفلان^(٤).



ثم روى المؤلف عن عمر بن الخطاب η أن رسول الله ﷺ قال:

«من حلف بغير الله فقد كفر أو أشرك» الحديث عند الترمذي والحاكم وصححه الحاكم ووافقه الذهبي وأيضًا هو في سنن أبي داود وصححه الشيخ الألباني كما في

(١) صحيح: الترمذي (١٥٣٥) وأحمد (٦٠٧٢) والحاكم (٧٨١٤) وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٩٥٢).

(٢) صحيح: الطبراني في الكبير (٨٩٠٢) وعبد الرزاق في المصنف (١٥٩٢٩) وابن أبي شيبة (١٢٢٨١) وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٩٥٣).

(٣) صحيح: أبو داود (٤٩٨٠) وأحمد (٢٣٣١٣) وابن أبي شيبة (٢٦٦٩٠) انظر حديث رقم: ٧٤٠٦ في صحيح الجامع.

(٤) رواه ابن أبي الدنيا في كتابه الصمت صفحة (١٩٣).

صحيح الجامع.

وهنا أثر عن ابن مسعود قال: «لأن أحلف بالله كاذبًا أحب إلي من أن أحلف بغيره صادقًا» وهذا الأثر صحيح رواه الطبراني قال الشيخ عبد الرحمن بن سنان: إسناده صحيح.

وعن حذيفة بن اليمان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان» رواه أبو داود بسند صحيح هذا الحديث صحيح وقد تقدم لنا شرحه لكن فيه فائدة فيه بيان يسر الشريعة وأن الله ﷻ إذا حرم شيئًا أباح وأحل ما يكافؤه من الحلال وفيه توجيه للعلماء والدعاة أن إذا منعوا الناس من شيء وكان هناك من الحلال الطيب أن ينبهوا عليه وهو من باب قوله تعالى: (كُؤُؤُؤُ) [البقرة: ١٠٤] عبارة بدل تلك العبارة وهكذا هناك لا تقولوا ما شاء الله وشاء فلان ولكن قولوا ما شاء الله ثم شاء فلان.

قال: وجاء عن إبراهيم النخعي أنه يكره: أعوذ بالله وبك.

والأولى أن يقول أعوذ بالله دون أن يشرك ويجوز أن يقول بالله ثم بك خروجًا من الخلاف يقول: أعوذ بالله.

قال: ويقول: لولا الله ولا تقولوا لولا الله ثم فلان.



فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة في الأنداد.

الثانية: أن الصحابة يفسرون الآية النازلة في الشرك الأكبر أنها تعم

الأصغر.

الثالثة: أن الحلف بغير الله شرك.

الرابعة: أنه إذا حلف بغير الله صادقاً فهو أكبر من اليمين الغموس.

الخامسة: الفرق بين (الواو) و(ثم) في اللفظ.



قال: فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية البقرة في الأنداد وقد تقدم وهي قوله:

(وَأُوذُوا وَوُذُوا) [البقرة: ٢٢].

الثانية: أن الصحابة فسروا الآية نازلة في الشرك الأكبر وأنها تعم الأصغر وعلى

هذا تفسير ابن عباس الذي تقدم لنا بالسند الحسن عند ابن أبي حاتم.

الثالثة: أن الحلف بغير الله شرك كما في الحديث المتقدم.

الرابعة: أنه إذا حلف بغير الله صادقاً فهو أكبر من اليمين الغموس ولو كان صادقاً.

الخامسة: الفرق بين الواو وثم في اللفظ الواو تقتضي المساواة والمشاركة وإن

ثم تفيد الترتيب مع التراخي وهذا ما يحصل إلا عند الجهال بعقيدة الرسول ﷺ

وليس للجهال دواء غير العلم الصحيح المنبثق من الكتاب والسنة كما قال العلامة

ابن القيم في نونيته:

والجهل داء قاتل وشفأؤه أـمران في التركيب متفـقان

نص من القرآن أو من سنة وطيبب ذاك العالم الرباني

والعلم أقسام ثلاث ما لها
علم بأوصاف الإله وفعله
والأمر والنهي الذي هو دينه
والكل في القرآن والسنن التي
والله ما قال امرؤ متحذلق
من رابع والحق ذو تبيان
وكذلك الأسماء للرحمن
وجزاؤه يوم المعاد الثاني
جاءت على المبعوث بالقرآن
بسواهما إلا من الهذيان

فمن سلك طريق العلم عرف التوحيد من الشرك وعرف السنة من البدعة
والطاعة من المعصية والحق من الباطل وتبين له الخير ويجنب الشر لكن الجاهل
يمر على هذه الأخطاء فلا يدرك أنها أخطاء والله المستعان وصلى الله على نبينا محمد
وعلى آله وصحبه وسلم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله

فكلمة باب تتكرر معنا كثيرًا وهي في اللغة معناها: هو ما يكون نافذًا من شيء إلى آخر وأما في الإصطلاح والمراد بالإصطلاح: اصطلاح الكتاب والمؤلفين في أي مجال من مجالات العلوم فيريدون بذلك الجملة العلمية المختصة من الكتاب فهو عبارة عن باب من أبواب العلم متكامل.

كما كان علي بن المديني يقول: إن الباب إذا لم تجمع طرقه لم يتبين خطؤه، نقلت هذه العبارة عن أبي الحسن علي بن المديني شيخ الإمام البخاري رحمة الله على الجميع.

وقوله: ما جاء، ما هاهنا موصولية أي الذي ورد من الأدلة من القرآن أو من السنة أو يراد به الحكم، باب ما جاء فيمن، **أي ما حكمه؟ وماذا له أو عليه؟** فهاهنا يكون المعنى: أي من الإثم ومن النقص في كمال توحيديه فيكون معنى الباب: ما جاء فيمن لم يقنع بالحلف بالله أي من امتنع وأبى أن يقنع فيمن حلف له بالله **خ** قد أكد ذلك بالقسم المؤكدة يكون عند هذا الآخر إخلال في توحيديه فيكون توحيديه ناقص لأن هذا ينافي كمال التوحيد لما سوف يذكره المؤلف من الدليل لهذه الترجمة

والحالف بالله لا يخلو من أمرين اثنين:

الأمر الأول: من الناحية الشرعية فإنه يجب الرضا بالحلف بالله بمقتضى الحكم الشرعي من حلف لك بالله رضيت بذلك كما سيأتي في حديث الترجمة من حديث ابن عمر K أن النبي ﷺ قال: «لا تحلفوا بأبائكم فمن حلف له بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض فليس من الله» رواه ابن ماجه قال المؤلف: بسند صحيح أو سند حسن وحسنه أيضاً الحافظ ابن حجر كما في فتح الباري في الجزء الحادي عشر صفحة ٥٣٦ وصححه الشيخ الألباني كما في إرواء الغليل وصحيح الجامع فهذا هو الأمر الأول أن من حلف لك بالله رضيت إرض بذلك فإن كان صادقاً فالحمد لله وإن كان غير ذلك فسوف تأخذ حقك رغم أنه يوم القيامة قال النبي ﷺ لأخيه فليتحلل منه اليوم قبل أن لا يكون دينار ولا درهم وإنما هي الحسنات والسيئات نسأل الله السلامة والعافية.

أما من الناحية الحسية وذلك ما يكون ظاهراً للمحلوف له من الحالف فإن كان الحالف موضع ثقة فوجب عليه أن يرضى فيكون موافقاً للحالة الأولى فإن لم يكن كذلك كأن يكون الحالف ليس موطن وموضع ثقة فهنا المحلوف له بالخيار إما أن يرضى ويحمله ذلك فيصبر ويحتسب وإما أن يرفض هذه اليمين يقول: أنا لا أرضى بها والإسلام يقره والدليل على ذلك حديث القسامي والمراد بذلك أن يوجد قتيل لا يدرى من قاتله فيدعي عليه وليه على رجل أو جماعة فالحكم الشرعي في هذا أن يحلف أهل الدعوى خمسين يميناً فيقبل الطرف الآخر فيدفعون الدية وإما أن يرضى الأولياء بخمسين يميناً من المدعى عليهم فيرضون بذلك هذا ما ذكره الفقهاء في حد القسامي ونحن ليس بصدد هذا الأمر وإنما فيما يتعلق بالرضا وعدمها فبين يدي صحيح

البخاري المعروف بفتح الباري شرح صحيح البخاري في هذا الباب، قال الإمام محمد بن إسماعيل البخاري \$ حدثنا سليمان بن حرب قال حدثنا محمد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن بشير بن يسار مولى الأنصار عن رافع بن خديج وسهل بن أبي حنيفة أنهما حدثاه أن عبد الله بن سهل ومحبيصة بن مسعود أتيا خيبر فتفرقا في النخل فقتل عبد الله بن سهل فجاء عبد الرحمن بن سهل وحوبيصة ومحبيصة أبناء مسعود إلى النبي ﷺ فتكلموا في أمر صاحبهم وكان الذين في خيبر هم يهود فبدأ عبد الرحمن وكان أصغر القوم فقال النبي ﷺ: كبر كبر يريد بذلك أن يبدأ بالكلام الكبير وهذا ما ترجح لدينا أنه في حال الكلام والاستشارة أن يكون من قبل الكبير في المجلس إن كان المجلس الجماعة مرتبين يكون الكلام من الأسن من الأكبر سناً أو علماً وهكذا فيما يتعلق بأمر الاستشارة أما في مسألة توزيع الشراب أو المياه وكذلك أيضاً السواك يبدأ بالكبير كما في حديث: «كبر كبر»^(١) لكن في مسألة أمور توزيع أمور حسية ماء طعام شراب وغير ذلك فلا بد أن يبدأ بالأيمن فالأيمن كما في حديث: «الأيمن فالأيمن»^(٢) وحديث الأعرابي لما ناول النبي ﷺ الغلام وكان عن يمينه والأشياخ عن يساره فترك الأشياخ باعتبار أنهم عن يساره وبدأ بالأيمن هنا بدأ عبد الرحمن بن سهل أخو المقتول الذي قتل عبد الله بن سهل لا يدرى من قاتله فقال ﷺ: «كبر كبر» يعني قال يجي ليلي الكلام الأكبر فتكلموا في أمر صاحبهم فقال النبي ﷺ:

«أنتستحقون صاحبكم أو نبيكم بأيمان خمسين منكم» يعني تحلفون خمسين

(١) البخاري (٣٠٠٢) ومسلم (١٦٦٩).

(٢) البخاري (٢٢٢٥) ومسلم (٢٠٢٩).

يميناً وتأخذون دية صاحبكم قالوا: يا رسول الله أمر لم نره وهذا شأن المؤمن وإن كان الأمر أمامه يعني مهياً مائة في المائة لصالحه لكن عنده عدل وإنصاف وما شهدنا إلا بما علمنا قالوا: يا رسول الله أمر لم نره فقال: فترئكم يهود في أيمان خمسين منهم قالوا: يا رسول الله قوم كفار فوداهم رسول الله ﷺ من قبله^(١).

فهنا أقر النبي ﷺ عبد الله أو عبد الرحمن بن سهل وحويصة ومحبيصة أبناء مسعود على عدم رضاهم بيمين الحالف وهذا موجود إلى الآن في بعض القبائل يقول لك: خمسين حلاف أو أربعين حلاف وبعدين هذا اليمين إن كان كاذباً كما في الحديث: «يدع الديار بلاقع»^(٢) إن كان يميناً فاجراً يمين غموس تغمس صاحبها في الإثم وقيل في النار كما في الحديث الصحيح قال النبي ﷺ: «واليمين الغموس التي تدع الديار بلاقع» أي أنها تخرب الديار وتقصر الأعمار فاليمين الفاجرة يعني خطيرة كل الخطر على صاحبها.

حدثنا أن رجلين اشتركا في بقالة وكان الزبائن يكثرون حتى توسعت هذه البقالة وكان لها من الأرصدة الكثيرة ليست في هذه البلدة ولكن في السعودية ثم جحد أحد الشريكين صاحبه وكان الصاحب يماني ليس بيده ورقة ولا شيء وكل شيء باسم الآخر فقال له: ليس لك في البقالة شيء فتوسط عند أصدقاء صاحبه فتشفعوا له وقالوا: مكث معك فترة وكذا فوافق على مضمض أن يعطيه مائة ألف ريال سعودي فقال بعد أن أخذ المائة قال: أريد منه اليمين أنه ليس لي شيء معه ولست شريكاً له

(١) البخاري (٥٧٩١).

(٢) صحيح: الطبراني في الأوسط (١٠٩٢) ومصنف عبد الرزاق (٢٠٢٣١) والبيهقي في الشعب (٧٩٧١)

عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَحْلِفُوا بِآبَائِكُمْ، مَنْ حَلَفَ بِاللَّهِ فَلْيَصْدُقْ، وَمَنْ حَلَفَ لَهُ بِاللَّهِ فَلْيَرِضْ، وَمَنْ لَمْ يَرْضَ فَلْيَسَرَ مِنَ اللَّهِ» رواه ابن ماجة بسند حسن^(١).



قال المؤلف: وعن ابن عمر،

وهو عبد الله بن عمر الصحابي الجليل.

أن رسول الله ﷺ قال: «لا تحلفوا بآبائكم»،

ولا هاهنا ناهية ولا الناهية هي التي تجزم الفعل المضارع والفعل المضارع هنا تحلفوا مجزوم بلا الناهية وعلامة جزمه حذف النون لأنه من الأفعال الخمسة والواو فاعل آباؤكم، المراد بالآباء جمع أب ويشمل الأب والجد فما فوق وكان الناس على هذا في الجاهلية فجاء الإسلام فأبطلها قال عمر بن الخطاب: أدركني النبي ﷺ وأنا أحلف وأقول: وأبي فقال ﷺ: «لا تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت»^(٢).

قال عمر: والله ما حلفت بذلك استجاب لأمر الله **X** وما أكثر المسلمين اليوم الذين يقولون: ورأس ابني ورأس أبي هذه كلها عادات جاهلية قضى عليها الإسلام قال ﷺ: «لا تحلفوا بآبائكم من حلف له بالله فليصدق أو ليكن صادقاً في يمينه»

(١) صحيح: ابن ماجة (٢١٠١) وسنن البيهقي الكبرى (٢٠٥١٢) انظر حديث رقم: ٧٢٤٧ في صحيح الجامع.

(٢) البخاري (٥٧٥٧) ومسلم (١٦٤٦).

والصدق مطابقة الخبر للواقع كما أن الكذب عكسه والله ﷻ يقول: (ج ج ج ج ج ج ج ج) [التوبة: ١١٩] ويقول سبحانه: (ج ج ج ج ج ج ج ج) [محمد: ٢١].

والوقت والعمر قصير جداً والواجب على المرء المسلم أن يبني حياته على الإخلاص وعلى الصدق وأن يكون صادقاً مع الله ومع سنة رسول الله ومع نفسه حتى لا يكذب على نفسه ومع أولاده ومع أهل بيته ومع إخوانه وفي الحديث: «إن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وما يزال الرجل يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً»^(١) وعلى المرء أن يتساءل مع نفسه **من هو عند الله؟ أهو من الصادقين أو من الكاذبين؟** تستطيع أنت من قبل نفسك أن تجيب على هذا السؤال جواباً صحيحاً تعطى عليه الدرجة النهائية لأنك أنت أدرى لك أن تسأل فتجيب بأنك مكتوب عند الله صادقاً أو بأنك مكتوب عند الله كاذب **كيف ذلك؟** أنت أدرى إن كنت صادقاً في التزامك حضراً وسفراً خلوة وعلاوية تصدق مع الناس في حديثك فاكذب صادقاً وإن كان ليس كذلك فاكذب كاذب أن يحرم الصدق ويدخل في حيل الكذب عياداً بالله كما وضح ذلك العلامة شمس الدين ابن قيم الجوزية \$.

قال: ومن حلف له بالله فليرض على حسب التفصيل السابق فيما أن يرضى وإن حصل منه غلبة الظن ليس يقيناً يرضى ويفوض أمره إلى الله مثل ذلك الأعرابي الذي قال له النبي ﷺ: «خذ هذا فتصدق به» قال: والله يا رسول الله ما بين لابتها أفقر رجل مني^(٢)، وحديث الرجل والمرأة الذين تلاعنا فقال النبي ﷺ قال: «الله يعلم أن

(١) البخاري (٥٧٤٣) ومسلم (٢٦٠٧).

(٢) مسلم (١١١١).

أحدكما لكاذب فهل منكم من تائب؟»^(١) قبل النبي ﷺ ووكّل سرائرهم إلى الله ﷻ فلك أن ترضى وتأخذ العوض من الله ﷻ ولك أن ترفض كما رفض عبد الرحمن بن سهل أخو المقتول وحويسة ومحيسة أبناء مسعود رفضوا إيمان اليهود قالوا: قوم كفار كيف نقبل إيمانهم؟ فلك أن لا ترضى قال:

«ومن حلف له بالله فيلرض ومن لم يرض فليس من الله» المقام مقام تهديد ووعيد ليس من الله ﷻ.

وهنا كلام للشيخ عبد الرحمن بن حسن [قال:

أما إذا لم يكن بحكم الشريعة على خصمه إلا اليمين فأحلفه فلا ريب أنه يجب عليه الرضى وأما إذا كان مما يجري بين الناس مما قد يقع في الاعتذارات من بعضهم لبعض ونحو ذلك فهذا من حق المسلم على المسلم أن يقبل منه إذا حلف له معتذراً متبرئاً من تهمة ومن حقه عليه وأن يحسن به الظن إذا لم يتبين خلافه كما في الأثر عن عمر «ولا تظنن بكلمة خرجت من أخيك المسلم خرجت من مسلم شراً وأنت تجد لها في الخير محملاً» هو لم يشرح هذه العبارة «فليس من الله في شيء» ولكن معنى ذلك أن الله ﷻ تبرأ من هذا ويكون هذا من كبائر الذنوب والآثام أن رجلاً قدوة صادقاً ما علمت عنه كذبة فحلف لك على أمر من الأمور والله والذي نفسي بيده أو قال: أقسم بالله على أمر من الأمور فهنا إذا لم ترض والرجل كما سمع موضع ثقة فليست من الله في شيء أي أن الله ﷻ يتبرأ ممن كان هذا حاله يتبرأ الله ﷻ منه ويكون آثم لأنه رفض يمين يغلب عليها الصدق.



(١) البخاري (٤٤٧٠) ومسلم (١٤٩٣).

باب قول ما شاء الله وشئته

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب قول ما شاء الله وشئته

بمعنى ما حكم قول هذه اللفظة؟

مناسبة هذا الباب أن قول الرجل أو المرأة ما شاء الله وشئته هكذا بالواو التي تقتضي المساواة والمماثلة يعتبر من الشرك الأصغر إذا لم يعتقد المساواة والمشاركة وإذا اعتقد المساواة والمشاركة بهذه الواو فإنه يكون قد أتى باباً من أبواب الشرك الأكبر فهي على حسب نية صاحبها فإن كان ينوي بذلك المساواة والمشاركة من كل وجه بين الخالق والمخلوق ما شاء الله وفلان زيد عمرو من الناس هذا قد أشرك بالله شركاً أكبر مخرجاً من الملة وإن قال: ما شاء الله وشئته وهو لا يريد بذلك المشاركة والمساواة فلا يصل إلى هذا الحد لكنه على خطر إذ أن الشرك الأصغر وسيلة إلى الشرك الأكبر.



عن قتيلة: أن يهودياً أتى إلى النبي ﷺ فقال: إنكم تشركون تقولون: ما شاء الله وشئته، وتقولون والكعبة، فأمرهم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن

يقولوا: «وَرَبُّ الْكَعْبَةِ، وَأَنْ يَقُولُوا: «مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شِئْتَ» رواه النسائي وصححه^(١).



قال: عن قتيلة،

وهي صحابية صغيرة اسمها قتيلة بنت صيفي الأنصارية وهي من المهاجرات من مكة إلى المدينة.

أن يهوديًا،

واليهود هم المنتسبون إلى شريعة موسى صلى الله عليه وعلى آله وسلم أو مأخوذ من قوله: (پ پ پ) [الأعراف: ١٥٦]^(٢) أي رجعنا أو لأن جدهم الأعلى اسمه هوذا بن يعقوب ثلاثة احتمالات لتسمية اليهود بهذا الاسم.

أن يهوديًا أتى النبي ﷺ فقال: إنكم تشركون تقولون ما شاء الله وشئت،

وهذا فيه دليل على أن اليهود يعلمون شيئًا من الحق بل على مستوى الشرك الأصغر يدركونه فهذا اليهودي يقول: إنكم تشركون تقولون: ما شاء الله وشئت وتقولون: والكعبة فأمر النبي ﷺ أصحابه إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا: ورب الكعبة وأن يقولوا: ما شاء الله ثم شئت، رواه النسائي وصححه وهو كذلك حديث صحيح ذكره الشيخ الألباني في السلسلة الصحيحة برقم (١٣٦) نستفيد قضايا كثيرة منها:

(١) النسائي (٣٧٧٣) والحاكم (٧٨١٥) والطبراني في الكبير (٧).

(٢) البخاري (٤٤٧٠) ومسلم (١٤٩٣).

أن اليهود يفقهون أشياء من الحق ومنها استجابة النبي ﷺ للناصح وإن كان على غير الملة الإسلامية ما دام أنه قد قال كلمة حق وهذه القاعدة يذكرها العلماء وهو أن ينظر إلى القول لا إلى القائل فبغض النظر عن القائل أهم شيء القول أهو صحيح إن كان القول صحيحًا فيجب الأخذ به بغض النظر عن القائل أو عن الناصح فقد يكون عالمًا أو جاهلاً مستقيمًا غير مستقيم لكن يقبل قوله على أية حال ودلوا لهذه القاعدة يقول الله ﷻ حينما قالت ملكة سبأ: (□ □ □ □ □ □ □ □ □ □) قال الله: (ى) [النمل: ٣٤] صدق هذه المرأة على مقولتها هذه لأنها كلمة حق على أنها كانت كافرة ما كانت قد أسلمت لكنها بعد ذلك أسلمت لله رب العالمين مع سليمان ﷻ.

ثالثًا: أن النبي ﷺ عدل هذا اللفظ بأخصر ما يكون فلم يقل إذا حلفتكم إذا أردتم أن تحلفوا فقولوا كذا وإنما أمرهم أن يحلفوا ورب الكعبة.

وفيه ما ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية []: أن الله تعالى إذا حرم شيئاً أحل ما يكافؤه من الحلال ومن الخير فبدلاً بالشرك يأتي بالتوحيد وبدلاً ما يزيني يأتي بالنكاح الشرعي وبدلاً ما يشرب الحرام أو يأكل حرام أباح الله من الحلال الطيب ما يفوق ذلك الحرام.



وله أيضًا عن ابن عباس ك أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت فقال: «أَجَعَلْتَنِي لِه نَدَا؟ مَا شَاءَ اللهُ وَحْدَهُ» (١).

(١) سنن النسائي الكبرى (١٠٨٢٥).

ولابن ماجة عن الطفيل أخي عائشة لأمها K قال: رأيت كأني أتيت على نفر من اليهود قلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: عزيز ابن الله قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء وشاء محمد ثم مررت بنفر من النصارى فقلت: إنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: المسيح ابن الله قالوا: وإنكم لأنتم القوم لولا أنكم تقولون: ما شاء الله وشاء محمد فلما أصبحت أخبرت بها من أخبرت، ثم أتيت النبي ﷺ فأخبرته قال: «هَلْ أَخْبَرْتِ بِهَا أَحَدًا؟» قلت: نعم قال: فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: «أَمَّا بَعْدُ، فَإِنَّ طُفَيْلًا رَأَى رُؤْيَا أَخْبَرَ بِهَا مَنْ أَخْبَرَ مِنْكُمْ، وَإِنَّكُمْ قُلْتُمْ كَلِمَةً كَانَتْ يَمْنَعُنِي كَذَا وَكَذَا أَنْ أَنْهَأَكُمْ عَنْهَا، فَلَا تَقُولُوا: مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ، وَلَكِنْ قُولُوا: مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ»^(١).



قال: وله أيضًا أي للنسائي عن ابن عباس K أن رجلاً قال للنبي ﷺ: ما شاء الله وشئت فقال: «أَجْعَلْتَنِي اللَّهُ نَدًّا؟» بل قل ما شاء الله وحده» الحديث صحيح كما في السلسلة الصحيحة للشيخ الألباني وقد تقدم لنا مخرجًا مشروحًا.

قال: ولابن ماجة وهو محمد بن يزيد القزويني ويكنى بأبي عبد الله عن الطفيل أخي عائشة لأمها وهو الطفيل بن سخبرة الأزدي قال: رأيت كأني أتيت على نفر من اليهود - رأى رؤيا منامية والرؤيا حق والنبي ﷺ يقول:

«ذهبت النبوة ولم يبق إلا المبشرات»^(٢) «ورؤيا المؤمن جزءًا من ستة وأربعين

(١) صحيح: أحمد (٢٠٧١٣) والطبراني في الكبير (٨٢١٤) وابن ماجة (٢١١٨) وانظر السلسلة الصحيحة برقم (١٣٨).

(٢) صحيح: ابن ماجة (٣٨٩٦) وأحمد (٢٧١٨٥) وابن حبان (٦٠٤٧) انظر حديث رقم: ٣٤٣٩ في

الثالثة: قوله ﷺ: «أجعلتني لله ندا» (١) فكيف بمن قال:

ما لي من ألوذ به سواك

والبيتين بعده.

الرابعة: أن هذا ليس من الشرك الأكبر لقوله: يمنعني كذا وكذا.

الخامسة: أن الرؤيا الصالحة من أقسام الوحي.

السادسة: أنها قد تكون سبباً لشرع بعض الأحكام.



قال المؤلف: فيه مسائل:

الأولى: معرفة اليهود بالشرك الأصغر لكنهم يجحدون ذلك.

الثانية: فهم الإنسان إذا كان له هوى.

الثالثة: قوله: «أجعلتني لله ندا؟» (٢) فكيف بمن قال:

يا أكرم الخلق ما لي من ألوذ به سواك عند حدوث الحادث العمم

الرابعة: أن هذا ليس من الشرك الأكبر لماذا؟

لأنه قال: «يمنعني كذا وكذا» دل على أنه من الشرك الأصغر إذ لو كان من

الشرك الأكبر لأخبر النبي ﷺ به مباشرة لأنه يخرج من الملة ولا يصح إسلام المرء إلا بترك الشرك جملة.

(١) سنن النسائي الكبرى (١٠٨٢٥).

(٢) سنن النسائي الكبرى (١٠٨٢٥).

باب من سب الدهر فقد آذى الله

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب \$:

باب من سب الدهر فقد آذى الله

من ها هنا موصولية وأما أن تكون شرطية اسم شرط جازم ففعلها الأول سب والثاني الفاء واقعة في جواب الشرط والمراد بالسب الشتم واللعن والذم وهذه الأصعب تسمى السبابة لأنهم كانوا في الجاهلية أن سب أحدهم الآخر أشار بها هكذا فلما جاء الإسلام وبعث الله محمداً ﷺ رحمة للعالمين انتقلت من ذلك الوضع السيء إلى مقام الخير والذكرى والموعظة

فقم خاطب الدنيا بنبرتك التي ملأت قلوب الأهل بالأشواق
فمنابر الخير من خطابها ومنابر العلياء للخطاب

والمراد بالدهر الزمان والوقت ومعنى آذى الله بمعنى أنه تنقص إليه بذلك تنقص الله وتجراً على ذاته وإلا فهذا السب لا يؤثر على الله فليس كل من سب من شتم من لعن من ذم أنه بذلك يوصل أذاه إلى من أراد تنقصه فالله ﷻ لا يتضرر بذلك فهو آذى ولكن من غير ضرر يقول الله ﷻ في الحديث القدسي: «يا عبادي إنكم لن

عُةُ كُفْ) [الأعلى: ١-٥] في كثير من الآيات تثبت هذا هوّلاء ينسبون هذا الأمر أعني بذلك الخلق أو الموت إلى الدهر (ف فُفُق ف فُفُج ج ج ج ج) [الجاثية: ٢٤] خالفوا بذلك المنقول وخالفوا بذلك المعقول أيضاً فنحن نرى أن من الناس من يموت صغيراً ومنهم من يموت في وسط عمره ومنهم من ينكس إلى آخر العمر ورب ثري مات في ريعان شبابه ورب مريض عاش حيناً من الدهر

فكم من صحيح مات من غير علة وكم من عليل عاش حيناً من الدهر وكم من عروس زينها لزوجها وقد قبضت أرواحهم في ليلة القدر فنشاهد أن هذا أمر ليس باستطاعة الزمان وليس باستطاعة الليالي والأيام أن تتصرف فيها إذ لو كان كذلك لاستطاع الرئيس أو الثري أو من له وجهة أن يدفع عن نفسه شيئاً لكنه أمر الله ﷻ هو الذي يقول للشيء كن فيكون فهوّلاء قوم كفار ينسبون ذلك إلى الدهر ويريدون بذلك الدهر يعني أن المتصرف في هذا الكون هو الدهر قال ﷻ: (ج ج ج ج ج ج) [الجاثية: ٢٤] كاذبون ليسوا على علم قال: (ج ج ج ج ج) [الجاثية: ٢٤] إن هنا بمعنى ما ما هم إلا يظنون والظن هنا بمعنى الوهم يتوهمون وقد يأتي الظن بمعنى اليقين كما قال ﷻ في كتابه الكريم: (و و و و و و) [البقرة: ٤٦].



وفي الصحيح عن أبي هريرة η عن النبي ﷺ قال: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يُؤَدِّي ابْنُ آدَمَ، يَسُبُّ الدَّهْرَ، وَأَنَا الدَّهْرُ، أَقْلَبُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ» (١).

(١) البخاري (٤٥٤٩) ومسلم (٢٢٤٦).

وفي رواية: «لَا تَسُبُّوا الدَّهْرَ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ»^(١).

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن سب الدهر.

الثانية: تسميته أذى لله.

الثالثة: التأمل في قوله: «فإن الله هو الدهر».

الرابعة: أنه قد يكون سباً ولو لم يقصده بقلبه.



قال \$: وفي الصحيح،

والمراد بالصحيح صحيح البخاري ومسلم.

عن أبي هريرة،

أبو هريرة اختلف في اسمه على ثلاثين قولاً أشهرها عبد الرحمن بن صخر وهو يمني دوسي حافظ أصحاب النبي ﷺ كان يحفظ من الأحاديث خمسة آلاف وثلاثمائة وأربعة وسبعين حديثاً هذا الصحابي الجليل يروي عن النبي محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم أنه قال: «قال الله تعالى» ومعنى تعالى: أي تعاضم وهذا الحديث يسمى بالحديث القدسي أو الإلهي والرباني لأنه مضاف إلى الله ﷻ «قال الله تعالى: يؤذيني ابن آدم» والمراد بابن آدم رجالهم وإنائهم ولكن الحديث خرج مخرج

(١) مسلم (٢٢٤٦).

الغالب وينتسبون إلى آدم بدلالة حديث: «الناس ولد آدم وآدم من تراب»^(١) فينسب الإنسان البشري إلى الأصل وأصلنا هو أبونا آدم ﷺ.

قال: «يؤذيني ابن آدم»،

فيه إثبات الأذية ولكن من غير ضرر أذية من غير ضرر أرأيت من يتلفظ بألفاظ وسخة قدرة مقذعة أنت تنطوي من هذه الألفاظ على أنك لا تتضرر بها هو يطلقها على آخرين وهكذا حال المحدث بجانبك أنت تتأذى من غير أن تتضرر وهكذا الملائكة كما في الحديث: «فإنهم يتأذون مما يتأذى منه ابن آدم من أكل ثومًا أو بصلاً أو كراثًا فلا يقربن مساجدنا فإن الملائكة تتأذى»^(٢) وهذا أذى من غير ضرر.

قال: «يؤذيني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر أقلب الليل والنهار»،

دل ذلك على أن المقلب غير المقلب فالمقلب بفتح اللام هو الدهر والمقلب بكسر اللام هو الله والقول الصحيح أن الدهر ليس من أسماء الله الحسنى خلافًا للظاهرية ومن شابههم فإن الدهر اسم جامد وأسماء الله كلها مشتقة ولذلك كانت بالغة في الحسن غايته (ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ١٨٠] فالقول الصحيح على أن الدهر ليس من أسماء الله ﷻ وأن في الحديث بيان لذلك وفي حديث آخر أيضًا «بيدي الأمر أقلب الليل والنهار» وهذه كانت عادة في الجاهلية إذا نزلت بهم نازلة ألصقوها بالدهر وجعلوا الدهر هو المؤاخذ على خلاف معتقداتهم وعلى هذا قال العلماء في من سب

الدهر يعني: ما حكم من سب الدهر؟

(١) حسن: الترمذي (٣٩٥٦) وأحمد (٨٧٢١) والبيهقي في الشعب (٥١٢٧) وانظر السلسلة الصحيحة

(١٠٠٩).

(٢) مسلم (٥٦٤).

والجواب على ذلك، قبل أن نجيب على هذا السؤال إن كان هناك إخبار عن الدهر عن يوم عن ليلة من باب الإخبار أنها ليلة سوء أو يوم سوء أو هذا يوم بارد أو تعبنا من حر هذا اليوم أو حر هذه الليلة من باب الإخبار هذا أمر جائز لا شيء فيه كما أخبر الله عن سيدنا لوط **ل** حينما قال: (كُنْ ن) [هود: ٧٧] أي يوم شديد فمن أخبر عن شيء من ذلك عندنا شدة عندنا يعني هذه الليلة أصبنا بسوء فلا بأس بذلك أما من سب الدهر معتقداً أنه هو المؤثر بنفسه وهو الخالق الرازق المقدر المدبر فهذا شرك أكبر مخرج من الملة إن كان يعتقد أن الدهر هو الذي يأتي بالمصائب والنكبات والأفراح والأحزان أما من سبه قاصداً بذلك الحوادث لا يقصد بذلك الحوادث ربما يلعن هذه السنة أو هذا الشهر أو يوم الأربعاء أو صفر فهذا آثم يكون آثماً ولا ينبغي له أن يسب الليالي والأيام لأنها من فعل الله

نعيب زماننا والعيب فينا وما لزماننا عيب سوانا
ونهجوا ذا الزمان بغير حق ولو نطق الزمان لنا هجانا

وكان بعض الأعراب إذا نزلت به المصيبة يقول بعضهم: يا دهر،

يا دهر ويحك ما أبقيت من ولدي وأنت والد سوء تأكل الولد
وقال آخر:

قبحاً لوجهك يا زمان كأنه وجه له من كل قبح برقع

يشعرون على الدهر ويضيفون إليه المصائب والنكبات والله تعالى يقول: (وَوُؤ

و و و و و و ي ي) [الإنسان: ١] فبين أن المراد بالدهر الليالي والأيام إذن يكون على

حسب هذا التفصيل أو التفاصيل الثلاثة:

من أخبر عن سوء حاصل له في يوم ما أمر جائز، من سب الدهر معتقداً أنه

المؤثر بذاته وأنه هو المقدم والمؤخر وجعله في مقام الربوبية والألوهية أشرك شركاً أكبر ومن سبه قاصداً بذلك الحوادث الحاصلة في الدهر فيكون بذلك آثماً شامهاً أيضاً للأعراب الذين كانوا قبل الإسلام في الجاهلية الجهلاء وفي الوثنية العمياء يرجعون إلى الدهر فيسبونونه وهكذا في عصرنا هذا هناك من يسب الدهر واحد يقول: يا ذا الزمان الردي، جعل هذا الزمان ردياً الله المستعان زمان رديء أعوذ بالله يقول:

يا ذا الزمان الردي أكثـر وداك مـ

أضاف ذلك إلى الزمان وأنه هو المتصرف أو أنه سب بذلك الليالي والأيام فالله أعلم ولو تتبعنا لوجدنا كثيراً من هذا ولكن حسبنا فيما ذكرناه والله أعلى وأعلم وهو أعز وأكرم وسبحانك اللهم وبحمدك نشهد أن لا إله إلا أنت نستغفرك ونتوب إليك.



باب التسمي بقاضي القضاة ونحوه

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب التسمي بقاضي القضاة ونحوه

أما كلمة باب فمعنى ذلك أنه اسم لما يدخل منه ويخرج إلى الشيء واصطلاحاً أي: باصطلاح المؤلفين: اسم لجملة علمية مختصة من الكتاب والتسمي مأخوذة من الإسم والاسم مشتق من أمرين وكلاهما صحيح إما من السمة بمعنى العلامة وإما من السمو بمعنى العلو.

قوله: بقاضي القضاة،

القاضي بمعنى الحاكم قضى بكذا أي حكم بكذا والقضاة جمع قاض فتقول قاض والقاضي اسم منقوص لأن آخره ياء لازمه القاضي تظهر الفتحة لخفتها وأما الكسرة والضمة فتقدر لثقلها جاء القاضي ومررت بالقاضي ورأيت القاضي ويجوز أن تقول: ورأيت قاضياً تخفيفاً.

قوله: ونحوه،

أي نحو هذه التسمية قاضي القضاة ملك الأملاك رئيس الرؤساء أمير الأمراء سلطان السلاطين يريد المؤلف أن يقول: **ما حكم من تسمى بهذه الأسماء؟ يعني: ما**

حكم من تسمى بهذا؟

أما من حيث الحكم الشرعي فاختلقت كلمة أهل العلم في ذلك **فمنهم من ذهب** إلى المنع والتحریم مطلقاً عملاً بحديث الباب الذي سوف يأتي وهو حديث أبي هريرة في الصحيحين وقول النبي ﷺ: «إن أخنع اسم عند الله β رجل تسمى ملك الأملاك ولا مالك إلا الله» ومن باب سد الذرائع ومن باب سد الشبهات هذا القول الأول المنع مطلقاً وهو القول الصحيح الذي ارتضيته أنا.

القول الثاني: أنه يجوز التسمي بقاضي القضاة أو بملك الأملاك إن كان ذلك حقيقة ولكن ليس من باب الإطلاق وإنما يقيد كأن يقول قاضي قضاة القطر المصري، اليمني، العراقي، الشامي، النجدي وهكذا تقييداً هذا القول الثاني.

القول الثالث: إن الأمر راجع إلى القصد والنية فإن نوى الملك العام المطلق فحرام وإن نوى الملك الجزئي فجازز لكن القول الصحيح هو ما سمعتموه وهو القول الأول **لماذا؟**

لأن في هذا تزكية للنفوس ملك الملوك قاضي القضاة رئيس الرؤساء سيد السادات سلطان السلاطين هذا يحمل صاحبه على الكبر والإعجاب والغرور وكل شيء يدعو إلى التعاضم والتفخيم والكبرياء لا يجوز قال النبي ﷺ كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار «إن الله أوحى إلي أن تواضعوا حتى لا يفخر أحد على أحد ولا يبغى أحد على أحد»^(١) ويقول النبي ﷺ: «وما تواضع أحد لله إلا رفعه»^(٢) تواضع

(١) مسلم (٢٨٦٥).

(٢) مسلم (٢٥٨٨).

رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكِ الْأَمْلاِكِ، لَا مَالِكِ إِلَّا اللهُ» قال سفيان: مثل شاهان شاه^(١).
وفي رواية: «أُعِيْظُ رَجُلٍ عَلَى اللهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِتُهُ»^(٢)، قوله: «أخنع»
يعني: أوضع.

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن التسمي بملك الأملاك.

الثانية: أن ما في معناه مثله كما قال سفيان.

الثالثة: التفطن للتغليظ في هذا ونحوه مع القطع بأن القلب لم يقصد معناه.

الرابعة: التفطن أن هذا لأجل الله سبحانه.



قال المؤلف: وفي الصحيح،

وهو صحيح البخاري ومسلم وقد تقدم لكم اصطلاح المؤلف بهذه العبارة.
عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «إِن أَخْنَعُ» ومعنى أخنع أي أوضع «اسم عند
الله رجل تسمى ملك الأملاك لا مالك إلا الله» قال سفيان: مثل شاه شاه هذه عند
العجم بمعنى ملك الأملاك وهي فارسية مثل آية الله الخميني وهكذا ألفاظ مثلها مثل
حجة الإسلام آية الله العظمى لكن هل يجوز التسمي بشيخ الإسلام؟ أن يقال: شيخ
الإسلام ابن تيمية شيخ الإسلام ابن القيم شيخ الإسلام عبد العزيز بن باز إن كان
للرجل أثر وفائدة ودعوة وأقوال ومنافع ومنازلات وآراء شرعية مدلل عليها من

(١) مسلم (٢١٤٣).

(٢) مسلم (٢١٤٣).

باب احترام أسماء الله تعالى وتغيير الاسم لأجل ذلك

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب احترام أسماء الله تعالى وتغيير الإسم لأجل ذلك

الإحترام بمعنى الإجلال والإعظام والإكرام والتقدير احترم فلان أي أجله وقدره وميزه وأسماء الله جمع اسم اسم اسمان أسماء وأسماء الله تعالى أعلام وأوصاف بخلاف أسمائنا فهي أسماء لذوات مجردة هذا خالد وليس بخالد وهذا صالح وقد لا يكون صالحًا وهذا صادق وقد لا يكون صادقًا وهذا ماجد وقد لا يكون ماجدًا وهذا محمد وقد لا يكون محمودًا وهذا علي وهو ليس بعلي وهكذا بخلاف أسماء الله فإنها تدل على المطابقة والتضمن والإلتزام لها ثلاث دلالات فأسماء الله X أعلام بالنسبة للذات وأوصاف من حيث دلالتها على المعنى فإذا قلت الرحمن فهذا اسم علم على الذات الإلهية وتشتق منه صفة الرحمة ومن التلازم أن يكون سميًا بصيرًا قريبًا مجيبًا فإنه لا يمكن أن يكون ذا رحمة إلا أن يكون بهذه المواصفات وغيرها.

وليست أسماء الله محصورة بعدد معين كما في حديث ابن مسعود: «اللهم إني أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدًا من

خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك»^(١) والصحيح في أسماء الله أنها مشتقة ليست جامدة وكذلك أسماء الله هي مترادفة متباينة مترادفة من حيث دلالتها على الذات متباينة من حيث دلالتها على الصفات فإذا قلت: الله الرحمن الرحيم السميع البصير الخبير اللطيف الواحد الأحد هذه أسماء لمسمى واحد وهو الله X فحينما كانت دالة على الذات فهي مترادفة مثل ما تقول: هذا مسجد جامع مصلى، هذا رجل مهندس كهربائي حداد نجار سائق عدة أسماء فهي مترادفة من حيث دلالتها على الذات متباينة من حيث دلالتها على الصفات فالخلاق الصفة التي تشتق منه غير الصفة التي تشتق من السميع أو البصير أو اللطيف أو الرحيم وهلم جرا.

قال: احترام أسماء الله،

والله علم على الذات الإلهية معناه الإله المعبود الذي تأله القلوب محبة وتعظيمًا لله X وهو أعرف المعارف يروى أنه رؤي سيويه في المنام فقيل له: **كيف حالك؟** قال: غفر الله لي وأدخلني الجنة فقيل: **بم؟** قال: لأني في باب المعارف قلت: الله أعرف المعارف. ويقول بعض العلماء: إن دفع طفل لامرأة صماء بكمااء فرضعته وربته لبدأ أول ما ينطق به الله وهو من أعظم أسماء الله والقول الصحيح أنه مشتق ليس بجامد كما رجح ذلك سيويه وغيره من أله يأله ألوهية وتعالى بمعنى تعظيم ومعنى تغيير أي تبديل الاسم أي المضاف إلى المخلوق فالله أولى به منه إن كان لهذا الاسم الذي في المخلوق بعض الصفات التي لا تليق إلا أن تكون لله X كما سيأتي في حديث الترجمة.



(١) أحمد (٣٧١٢) وابن حبان (٩٧٢) والحاكم (١٨٧٧) وانظر السلسلة الصحيحة (١٩٩).

عن أبي شريح η أنه كان يكنى: أبا الحكم فقال له النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكْمُ، وَإِلَيْهِ الْحُكْمُ» فقال: إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الفريقين، فقال: «مَا أَحْسَنَ هَذَا، فَمَا لَكَ مِنَ الْوَالِدِ؟» قلت: شريح ومسلم وعبد الله، قال: «فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ؟» قلت: شريح، قال: «فَأَنْتَ أَبُو شَرِيحٍ» رواه أبو داود وغيره^(١).



ذكر المؤلف عن أبي شريح وهو هانئ بن يزيد الكندي أبو صحابي جليل عن أبي شريح أنه كان يكنى أبا الحكم، يكنى والكنية ما صدرت بأب أو أم أبو بكر أبو حفص أبو عبد الله أم الخير أم حبيبة هذه الكنية ما صدرت بأب أو أم أبو فلان وأم فلان، كان يكنى بأبي الحكم هكذا كانت كنيته فقال له النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكْمُ» من أسماء الله الصحيحة الحكم أي أنه يحكم بالعدل (□ □ □ □ □ □ □ □) [النساء: ٥٩].

«وإليه الحكم» فقال: «إن قومي إذا اختلفوا في شيء أتوني فحكمت بينهم فرضي كلا الطرفين فقال: ما أحسن هذا» وهذا توفيق من الله ϕ وقد يكون هذا صلحا لكن على العبد أن يدعو الله ϕ أن يجعله مفتاحا للخير مغلاقا للشر فقال: «ما أحسن هذا» هذا صحابي جليل، في هذا الزمان من بلغ هذه المرتبة كالشيخ ابن باز مثلا كان إذا اختلف الدعاء إلى الله في أي صقع من أصقاع الأرض فكتبوا لابن باز أوجاءت توجيهات ابن باز خلاص أخذ كلامه لأنه ممتاز وتصدير الشيخ

(١) إسناده جيد: أبو داود (٤٩٥٥) والنسائي (٥٣٨٧) وابن حبان (٥٠٤) والحاكم (٦٢) وانظر مشكاة المصابيح (٤٧٦٦).

عبد العزيز بن باز \$ فيرضى كلا الطرفين فقال: «ما أحسن هذا فمالك من الولد؟ قال: شريح ومسلم وعبد الله قال: فمن أكبرهم؟ قلت: شريح قال: فأنت أبو شريح» الحديث رواه أبو داود وقد ذكره الشيخ الألباني في الإرواء برقم (٢٦١٥) وهو موجود في صحيح الجامع وذكره شيخنا مقبل أيضا في الجامع الصحيح مما ليس في الصحيحين وهذا موطن الشاهد قال: «فأنت أبو شريح» كان يكنى بأبي الحكم فالنبي ﷺ غير كنيته من أبي الحكم إلى أبي شريح، وفيه - بارك الله فيكم - أن الكنية تكون بأكبر الأولاد ويستفاد منه أن أهل الوعظ والإرشاد من العلماء والدعاة وطلاب العلم إذا أغلقوا على الناس بابا من أبواب الحرام فتحوا لهم بابا من أبواب المباحات من أبواب الحلال، قال شيخ الإسلام ابن تيمية \$: إن الله إذا حرم شيئا أحل من الخير أو من الطيب ما يكافؤه.



فيه مسائل:

الأولى: احترام أسماء الله وصفاته، ولو لم يقصد معناه.

الثانية: تغيير الاسم لأجل ذلك.

الثالثة: اختيار أكبر الأبناء للكنية.



قال الإمام: فيه مسائل:

الأولى: احترام أسماء الله وصفاته ولو لم يقصد معناها والأسماء التي لله أو لرسوله توقيفية فما سمي الله به نفسه أو سماه رسوله سميناه وما وصف الله به نفسه

أو وصفه به رسوله ﷺ وصفناه بذلك يعني وإن كان هذا كني بأبي الحكم وهو لا يريد بذلك أن حكمه كحكم الله أو ينافس بذلك حكم الله X وهذا من باب سد الذرائع.

الثانية: تغيير الاسم لذلك يعني لهذا الأمر.

الثالثة: اختيار أكبر الأبناء للكنية وقد تقدم هذا فلو أنه تكنى قبل ذلك بكنية ثم جاء اسم الولد على خلاف ذلك فلا يضر إن شاء الله ولكن ما دام أنه حكم شرعي فلا بد أن يقال وقد كان من العلماء في القديم من يتكنى بأكثر من ولد أبو فلان وأبو فلان فلا يضر هذا والله المستعان وهذا - بارك الله فيكم - إن دل على شيء إنما يدل على عظم التوحيد فلهذا أدخل الإمام محمد بن عبد الوهاب [هذا الباب في كتابه كتاب التوحيد وذلك نظرا لأهميته، وفق الله الجميع لما يحب ويرضى وأخذ بنواصي الجميع للبر والتقوى واعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.



باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب من هزل بشيء فيه ذكر الله أو القرآن أو الرسول □

المراد بالهزل اللعب وهو عكس الجد ومما يشهد لهذا المعنى قول نبينا ﷺ:

«ثلاث جدهن جد وهزلهن جد النكاح والطلاق والرجعة»^(١) فهذه لا هزل فيها من قال: زوجتك خلاص حصل التزويج وإن لعب الرجل فقال لامرأته: طلقتك فهو جد وقع وإن قال لغلامه: أعتقتك أو أنت حر خلاص وقع التحرير وإن قال: كنت أعب لا عبرة بقوله الذي أراد أن يعتذر فالهزل هو بمعنى السخرية أو الإستهزاء وكله حرام وهو ناقض من نواقض الإسلام المشهورة المعروفة الإستهزاء أو السخرية بأمر الله أو بأمر رسوله أو بذات الله أو بذات رسول الله ﷺ أو بالقرآن أو بالسنة فإن من هزل بشيء هو على خطر عظيم وإن كان لاعبا فإنه يؤخذ بقوله هذا وتنزل عليه الأحكام الشرعية في هذا الباب فهنا مسألتان هامتان:

(١) حسن: أبو داود (٢١٩٤) والترمذي (١١٨٤) وابن ماجه (٢٠٣٩) والحاكم (٢٨٠٠) انظر حديث

رقم: ٣٠٢٧ في صحيح الجامع.

أما المسألة الأولى: فما حكم من هزأ أو سخر أو استهزأ أو سب الله الذات الإلهية ما حكم ذلك؟

اختلف أهل العلم في ذلك فيمن سب الله أو استهزأ به أو بشيء من أمره اختلفوا فيما يتعلق بقبول توبته إن أراد أن يتوب وإلا فهم مجمعون على كفره أجمع أهل العلم أن من استهزأ أو سخر أو سب الله فإنه يكفر بذلك عياداً بالله لكن حصل خلاف فيما يتعلق بقبول توبته

فكثير من أهل العلم يذهبون إلى أن من سب الله أو استهزأ بأمره أو بشيء من آياته أنه كافر ولا تقبل له توبة إن تاب بل يقتل مرتداً وهذا قول مشهور في مذهب الإمام أحمد \$ لا بد أن تفهم هذا القول وهو القول الأول في المسألة أن من سب الله أو استهزأ به أو بشيء من شرعه فإنه يكفر بل وقع الإجماع على كفره لكن حصل خلاف في قبول توبته فمذهب الحنابلة أن توبته غير مقبولة وأنه يقتل مرتداً وإذا قتل مرتد فيكون كافر والمرتد في الشريعة الإسلامية لا يرثه أهله لحديث أسامة بن زيد في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «لا يرث المسلم الكافر ولا الكافر المسلم»^(١) هذا من الخاسرين (كُذِّبُوا وَوُ) [المائدة: ٢١] هذا خسر (قَفُّ قَجُّ جَجُّ جَجُّ جَجُّ جَجُّ) [آل عمران: ٨٥] هذا قول مشهور في مذهب أحمد وعليه كثير من العلماء.

القول الثاني: أنه إن أراد أن يتوب توبة نصوحه قبلت توبته إن كانت توبته معتبر اعتبرها العلماء فهي توبة مقبولة لعموم الأدلة كقوله X حينما ذكر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة قال X: (ه ه ه ه ه ه ه ه ه ه) [المائدة: ٧٤] وكقوله سبحانه:

(١) البخاري (٦٣٨٣) ومسلم (١٦١٤).

الثالثة: الفرق بين النميمة وبين النصيحة لله ولرسوله.

الرابعة: الفرق بين العفو الذي يحبه الله وبين الغلظة على أعداء الله.

الخامسة: أن من الاعتذار ما لا ينبغي أن يقبل.



قال: وعن ابن عمر وهو عبد الله بن عمر بن الخطاب أبو عبد الرحمن ومحمد بن كعب وزيد بن أسلم هذان تابعيان وقتادة من التابعين دخل حديث بعضهم في بعض إذ أن المعنى واحد والألفاظ متقاربة أنه قال رجل في غزوة تبوك، والرجل هذا من المنافقين وتبوك غزوة كانت في العام التاسع من الهجرة في شهر رجب وكانت في أطراف الشام وكان الجيش الإسلامي قوامه قرابة ثلاثين ألف مسلما والنيبي ﷺ لم يخبر بغزوة بيانا واضحا سواها لبعد المسافة حتى إنها سمي جيشها بجيش العسرة قال النبي ﷺ: «من يجهز جيش العسرة وهو رفيقي في الجنة أو وله الجنة»^(١) فجهزه عثمان فأنفق رضي الله تعالى عنه وأرضاه أموالا جزلة من أجل غزوة تبوك فكانت في وقت الحر حينما طابت الثمار كانت ابتلاء واختبارا فالمنافقون اعتذروا كما قال سبحانه:

(ث ت ث ت ث ت ت ث ث ف ف ثق ف) [التوبة: ٤٩] وبعضهم يقول: (چ چ چ چ) [التوبة: ٨١]

وبعضهم يقول: يخشى من بنات الأصفر كثير من الإعتذارات التي لا محل لها من الصحة ومن الواقع قال رجل في غزوة تبوك يعني من الذين خرجوا: ما رأيت مثل قرائنا هؤلاء، انظر عبارة عن كلام سهل في منظرنا لكنه عظيم عند الله، والمراد

(١) البخاري (٢٦٢٦).

بقرائهم الرسول ﷺ ومن معه من الصحابة الكرام قالوا: ما رأينا مثل قرائنا هؤلاء أرغب بطونا ولا أكذب أسنة - أرغب بطونا أي يأكلون كثير - وأكذب أسنة ولا أجبين عند اللقاء يعني رسول الله ﷺ وأصحابه القراء هذه الأوصاف حقيقة لو أردنا أن نطبقها لكانت وصفا لاثقا بالمنافقين إذ أنهم كذلك أكذب أسنة وأجبين عند اللقاء وأرغب بطونا ولكن هكذا كما قيل:

رمتني بدائها وانسلت

فتأمل في هؤلاء القوم ما الذي يتهمون به الرسول وأصحابه بالكذب وبالجبين وبأنهم غير زاهدين أعوذ بالله نسأل الله السلامة والعافية هذا هو النفاق وهذا هو الكذب وهذا هو الفجور في حد ذاته ثم لنكون على يقظة أنك أنت إذا قذفت وقذحت أخاك المسلم بمثل هذا لا تسلم أيضا من الإثم حينما تتكلم بما ليس في أخيك ولكن اتهما.

قال فقال له عوف بن مالك: كذبت ولكنك منافق لأخبرن رسول الله ﷺ فذهب عوف إلى رسول الله ﷺ ليخبره فوجد القرآن قد سبقه فجاء ذلك الرجل - أل هذه تسمى الذكورية - إلى رسول الله ﷺ وقد ارتحل وركب ناقته فقال: يا رسول الله إنما كنا نخوض ونتحدث حديث الركب يعني نقطع الطريق فقط قال ابن عمر: كأني أنظر إليه متعلقا بنسعة ناقه رسول الله ﷺ والنسعة الحزام الذي يربط به الرجل متاعه فهذا المنافق متعلق بهذا الشيء بالحزام قال: وإن الحجارة تنكب رجليه دليل على أنه رجل قليل حياء أولا يكذب على رسول الله ﷺ ثم يتعلق بنسع الناقة يريد أن يخرج من سخطة رسول الله ﷺ وهو يقول: إنما كنا نخوض ونلعب فيقول له الرسول ﷺ:

«(رُ ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [التوبة: ٦٥ - ٦٦]» وقوله: أبالله الاستفهام

للإنكار والتعجب من عظيم الجريمة التي جاءوا بها قال: ما يلتفت إليه وما يزيده

عليه.

قوله: ما يلتفت إليه في هذا احتقاراً له ولشأنه لا يستطيع رسول الله ﷺ أن ينظر إلى من كانت هذه سجيته وهذه أخباره كذب منافق مفترى على عباد الله ويا ليتته قال: أنا تبت وأبت ورجعت، لا القرآن قد نزل يخبر عما في قلبه بل إن سورة التوبة تسمى بسورة الفاضحة وهي التي فضحت المنافقين وبينت أمرهم وهتكت أستارهم والله المستعان وهكذا كما قيل:

مهما تكن عند امرئ من خليقة وإن خالها تخفى على الناس تعلم
فهؤلاء كانوا يظنون أن الأمر سهل وكذا ولكنهم فضحوا وعليه أيها الأخوة فينبغي أن نصلح أنفسنا وأحوالنا وأن نخشى على أنفسنا من النفاق قال ابن أبي مليكة ٧:
أدركت ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخاف النفاق على نفسه والحديث في البخاري وهكذا عمر الفاروق الذي يقول النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم:

«دخلت الجنة وإذا بقصر وامرأة تتوضأ بجانبه فقلت: **هذا لمن؟** قالوا: لرجل من قريش لعمر بن الخطاب»^(١) وفي حديث آخر يزكي النبي ﷺ عمر بأنه في الجنة ومع ذلك يسأل حذيفة بن اليمان: **هل سمانى لك رسول الله ﷺ من المنافقين؟** - الله المستعان - فبكى حذيفة وقال: لا والله ما سماك ولن أزكي أحدا بعدك لن أخبر أحدا بعدك يبكي حذيفة إذا كان عمر يعني من المنافقين **فمن هم الصادقون؟** عمر بن الخطاب معدن الصدق والخير والتقى وهو الشهيد في سبيل الله ولكن هكذا كانوا يزدرون بأنفسهم

(١) ابن حبان (٦٨٨٨) و البخاري (٦٦٢١) بدون ذكر الموضوع.

أهين لهم نفسي لكي يكرمونها ولن تكرم النفس التي لا تهينها
والله أعلم وأعز وأكرم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد
لله رب العالمين.



باب ما جاء في قول الله تعالى:
(زُرُّوا كَيْدَ كَذَّابِكُمْ) [فصلت: ٥٠]

قال مجاهد: هذا بعلمي وأنا محقوق به.

وقال ابن عباس: يريد من عندي.

وقوله: (أَبْ بَ بَ بَ بَ بَ) [القصص: ٧٨] قال قتادة: على علم مني بوجوه المكاسب.

وقال آخرون: على علم من الله أني له أهل.

وهذا معنى قول مجاهد: أوتيته على شرف.

يقول شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في قول الله تعالى:

(زُرُّوا كَيْدَ كَذَّابِكُمْ)

كَيْدُ كَذَّابِكُمْ

بِه ه ه) [فصلت: ٥٠]

أما قوله: باب فكلمة باب تستخدم حسيا للشيء الذي يدخل منه ويخرج باب المسجد والمدرسة والبيت وما إلى ذلك ويستخدم أيضا بابا معنويا للجملة المختصة

(ب ب ب ب ب ب ب) [القصص: ٧٨] قال قتادة: على علم مني بوجوه المكاسب وهذا قاله قارون على علم واطلاع كما يقول كثير من الناس اليوم: فلان شاطر بشطارته وبقوته وبجدارته لا، كل شيء من الفضل والخير هو بتوفيق من الله ﷻ لعبده فعلى العبد أن يضيف النعمة إلى الله وأن يشكر الله ﷻ على هذه النعمة شكرا صحيحا لا أن يقول فقط: أحمد الله وأشكره وإنما يشكر الله شكر اعتراف أولا بالقلب ثانيا شكر ثناء باللسان ثالثا شكر عمل بالجوارح كما قال العربي:

أفادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجب

من حديث أنس في صحيح مسلم قال النبي ﷺ: «إن الله ليرضى عن العبد إذا أكل الأكلة أن يحمده عليها وإذا شرب الشربة أن يحمده عليها»^(١) وكان الإمام أحمد إذا نزع دلو من بئر له في بيته قال: الحمد لله ونزع الدلو الثاني قال: الحمد لله وهكذا فقال ابنه صالح: يا أبت ما أكثر ما تحمد الله قال: رأيت قول الله: (چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ) فقال ابنه صالح: يا أبت ما أكثر ما تحمد الله قال: رأيت قول الله: الحمد لله إن أكل أكلة وإن كانت يسيرة كسر الخبز اليابسة حمد الله بعضهم ربما تقال هذا قال: ويش أكلنا أين الموائد وابن الذبح والقدح والسفح هذه ويش هي؟ ابن الوردي أو أبو العتاهية القائل:

رغيف خبز يابس تأكله في زاوية وكوز ماء بارد تشربه من صافية
ومصحف تدرسه معتمدا لسارية خير من السكنى بظلات القصور العالية
من بعد ذلك كله تصلى بنار حامية

إيش الفائدة؟ ولو كان قليلا من طعام قليل من شراب تحمد الله والله ﷻ يطالبنا

(١) مسلم (٢٧٣٤).

أن نطلب منه الأطعمة والأشربة وقد كان بعض السلف يقول: ينبغي للعبد أن يطلب البصلة والزيت من الله، من منا اليوم والله ﷻ يقول في الحديث القدسي: «يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم»^(١) نحن الآن معتمدون على ما في الشنطة على ما في الجيب على ما في البنك على ما في المحل ما في بصل هذه مائة قيمة بصل ما في طماط هذه مائة قيمة بصل ما في غدا روحوا أتوا بغداء لكن قبل ذلك هل سأل ذلك من الله والنبي ﷺ يقول: «ليسأل أحدكم ربه شسع نعله»^(٢) يعني الشيء الحقيقير شراك النعل يسأله من الله ﷻ فما بالك بما هو أرفع منه.

«يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته»^(٣) إذا كنت تريد ثوبا تريد عمامة تريد نعال أي شيء من الملابس لك ولأولادك تطلبها من الله ﷻ اعترافا منك بالنعمة لله وحده لا شريك له فهذه نعمة في حد ذاتها كونك توفق للسؤال من الله وتوفق بشكرها لله هذه نعمة في حد ذاتها قال الناظم:

إذا كان شكري نعمة الله نعمة علي له في مثلها يجب الشكر
وكيف بلوغ الأمر إلا بفضل الله وإن طالت الأعوام واتصل العمر
إن أعطيت صوتا حسنا من الله هذه نعمة أعترف بذلك بأنه من الله فتواضع له إن
أعطيت شخصية كأن تكون جميل اللحية صبيح الوجه شخصية أو عندك أسلوب

(١) مسلم (٢٥٧٧).

(٢) حسن: ابن حبان (٨٦٦) والطبراني في الأوسط (٥٥٩٥) وأبو يعلى (٣٤٠٣) والبيهقي في الشعب

(١١١٦) وانظر مشكاة المصابيح (٢٢٥١).

(٣) مسلم (٢٥٧٧).

تستطيع أن تسحر بها الناس «إن من البيان لسحرا»^(١) تسحر به قلوب الناس سحر حلال فمن الله إن أعطيت ولدا صالحا احمد الله امرأة سالحة جميلة احمد الله وإياك أن تقول: أنا بحث وأنا دورت لا تقل هذا، هذه أسباب **لكن من الذي أعطاك؟** الله ﷻ كن مع وإلى الله

إليك وإلا لا تشد الركائب ومنك وإلا فالمؤمل خائب
 وفيك وإلا فالغرام مضيع وعنك وإلا فالمحدث كاذب
 هاتان بيتان للألوسي العراقي قيل أنهما أحسن ثناء ومدح في حق الباري جل ذكره وقال آخرون: على علم من الله أني له أهل وهذا كله تفسير مثالي كما تقدم قال: وهذا معنى قول مجاهد: أوتيته على شرف.



وعن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ ثَلَاثَةً مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ: أَبْرَصَ وَأَفْرَعَ وَأَعْمَى، فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَبْتَلِيَهُمْ، فَبَعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا، فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: لَوْ نُنَّ حَسَنٌ وَجِلْدٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبَ عَنِّي الَّذِي قَدَّ قَدْرَنِي النَّاسُ بِهِ، قَالَ: فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَدْرُهُ، فَأُعْطِيَ لَوْنًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا، قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْإِبِلُ أَوْ الْبَقْرُ - شَكََّ إِسْحَاقُ - فَأُعْطِيَ نَاقَةً عَشْرَاءَ، وَقَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا. قَالَ: فَأَتَى الْأَفْرَعَ، فَقَالَ: أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: شَعْرٌ حَسَنٌ، وَيَذْهَبَ عَنِّي الَّذِي قَدَّ قَدْرَنِي النَّاسُ بِهِ، فَمَسَحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ، وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا، فَقَالَ: أَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْبَقْرُ

(١) البخاري (٤٨٥١).

أَوْ الْإِبِلِ، فَأَعْطِي بَقْرَةً حَامِلًا، قَالَ: بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا..

فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: أَنْ يَرُدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي، فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسَ، فَمَسَحَهُ فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصْرَهُ، قَالَ: فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ؟ قَالَ: الْغَنَمُ، فَأَعْطِي شَاةً وَالِدًا، فَأَنْتَجَ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا، فَكَانَ لِهَذَا وَادٍ مِنَ الْإِبِلِ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ، وَلِهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ..

قَالَ: ثُمَّ إِنَّهُ أَتَى الْأَبْرَصَ فِي صُورَتِهِ وَهَيْئَتِهِ، فَقَالَ: رَجُلٌ مَسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي، فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي أَعْطَاكَ اللَّوْنَ الْحَسَنَ وَالْجِلْدَ الْحَسَنَ وَالْمَالَ، بَعِيرًا أَتَبَلَّغُ بِهِ فِي سَفَرِي، فَقَالَ: الْحُقُوقُ كَثِيرَةٌ، فَقَالَ لَهُ: كَأَنِّي أَعْرِفُكَ! أَلَمْ تَكُنْ أَبْرَصَ يَفْقَدُكَ النَّاسُ فَقِيرًا فَأَعْطَاكَ اللَّهُ الْمَالَ؟

فَقَالَ: إِنَّمَا وَرِثْتُ هَذَا الْمَالَ كَابِرًا عَنْ كَابِرٍ، فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرِكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ. قَالَ: وَأَتَى الْأَفْرَعَ فِي صُورَتِهِ، فَقَالَ لَهُ مِثْلَ مَا قَالَ لِهَذَا، وَرَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَيْهِ هَذَا، فَقَالَ: إِنْ كُنْتَ كَاذِبًا فَصِيرِكَ اللَّهُ إِلَى مَا كُنْتَ. قَالَ: وَأَتَى الْأَعْمَى فِي صُورَتِهِ، فَقَالَ: رَجُلٌ مَسْكِينٌ وَابْنُ سَبِيلٍ قَدْ انْقَطَعَتْ بِي الْحَبَالُ فِي سَفَرِي، فَلَا بَلَاغَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللَّهِ ثُمَّ بِكَ، أَسْأَلُكَ بِالَّذِي رَدَّ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَاةً أَتَبَلَّغُ بِهَا فِي سَفَرِي، فَقَالَ: قَدْ كُنْتُ أَعْمَى فَرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصْرِي، فَخُذْ مَا شِئْتَ، وَدَعْ مَا شِئْتَ فَوَاللَّهِ لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ بِشَيْءٍ أَخَذْتَهُ اللَّهُ، فَقَالَ: أَمْسِكْ عَلَيْكَ مَالَكَ،

فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمُ، فَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَسَخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ» أخرجاه^(١).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآية.

الثانية: ما معنى قوله: (ك ك ك) [فصلت: ٥٠].

الثالثة: ما معنى قوله: (ب ب ب ب ب ب ب) [التقصص: ٧٨].

الرابعة: ما في هذه القصة العجيبة من العبر العظيمة.



وعن أبي هريرة η أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: «إن ثلاثة من بني إسرائيل» ثلاثة أنفار وليس ثلاثة أجناس وبني إسرائيل هم أولاد يعقوب بن إبراهيم μ ومعنى إسرائيل عبد الله قال: «إن ثلاثة من بني إسرائيل أبرص وأقرع وأعمى» وهذا البياض الذي يكون في الجسد فيشوه منظره وليس له دواء فلذلك كالمعجزة لسيدنا عيسى μ جعل الله له معجزة لكثرة انتشار الطب في ذلك الزمان فكان إذا مسح على جلد الأبرص يعود جسمه مثلما كان فالطب البشري عاجز أن يعالج هذا البهاق أو البرص الذي يغير منظر الإنسان ذكراً أو أنثى أبرص وأقرع والأقرع هو الذي لا شعر له على رأسه فيكون منظره أيضاً تتقرز منه النفوس وتشمئز منه فيشوه المنظر وأعمى والمراد بالأعمى فاقد البصر أي أنه لا يبصر وهذه كلها نعم أنت لست أبرص ولا أقرع ولا أعمى فاحمد الله من الناس من هو أبرص وآخر أقرع وآخر أعمى قال:

(١) البخاري (٣٢٧٧) ومسلم (٢٩٦٤).

«فأراد الله أن يتبليهم» وجاء في رواية: «بدا لله أن يتبليهم» وهذه عقيدة عند الرافضة تسمى بعقيدة البدا والبدا مستحيل في حق الله فإن الله يعلم ما كان وما سيكون فهذه الرواية نبه عليها الشيخ الألباني \$ قال: كأنها رويت بالمعنى فإن البدا يستحال في حق الله ϕ قال: فأراد الله الإرادة هاهنا المراد بذلك المشيئة والله χ إرادة وله مشيئة إرادة كونية وإرادة شرعية ومشيئة كونية ومشيئة شرعية فالمشيئة الكونية واجب الوقوع والتنفيذ وقد يحبه الله وقد لا يحبه هذه المشيئة الكونية وأما المشيئة الشرعية فقد تقع وقد لا تقع لكن الله يحبها كما قال سبحانه: (ي د ي د د ذ د ذ د ذ) [الزمر: ٧] بمعنى أن الله أراد كفر فرعون كونا وقدرا ولكنه أباه شرعا ودينا وهكذا هامان وهكذا النمروذ وهكذا قارون أرسل الله χ الأنبياء إلى هؤلاء بالمشيئة الشرعية والإرادة الشرعية لما استقر في علم الله χ أن فرعون لن يستقيم ولن يؤمن وهكذا ما شاكله من أهل الكفر الضلال قال: فأراد الله بمعنى شاء الله χ أن يختبر هؤلاء فبعث إليهم ملكا من السماء ابتلاء واختبارا مثل قوله χ: (ت ت ت ت ت ت ت ت ت ف ف ت ف ف ت ف ف ت ف ف ت ف ف ت ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [البقرة: ١٠٢] ابتلاء واختبارا فأتى الأبرص أتى هذا الملك إلى الأبرص والملك بمعنى الرسول فإن الألوكة بمعنى الرسالة وعالم الملائكة هم مخلوقات نورانية خلقها الله من نور قابلة للتشكيل فقال: **أي شيء أحب إليك؟** الملك يقول لهذا الأبرص: **أي شيء أحب إليك؟** قال: لون حسن وجلد حسن ويذهب عني هذا الذي قدرني الناس به قال: فمسحه فذهب عنه قدره هذه أول نعمة فأعطي لونا حسنا وجلدا حسنا قال: **فأي المال أحب إليك؟** قال: الإبل أو البقر شك إسحاق فأعطي ناقه عشراء قيل: عشراء حامل مطلقا وقيل: بلغت ثمانية أشهر قال: بارك الله لك فيها دعا له بالبركة والبركة مجمع الخير دعاء من ملك خلاص قصته توقفت هنا ثم سيعاد إليها قال: فأتى الأقرع هذا الذي ليس عنده شعر فقال: **أي شيء**

أحب إليك؟ ولعل هناك شيء لم يذكر كأن يقول له: طبت أو السلام عليكم قد يكون هذا قال: شعر حسن أيضا طلب شعرا جميلا ويذهب عني هذا الذي قدرني الناس به فمسحه فذهب عنه وأعطي شعرا حسنا فقال: **أي المال أحب إليك؟** قال: البقر أو الإبل فأعطي بقرة حاملا قال: بارك الله لك فيها فأتى الأعمى فقال: **أي شيء أحب إليك؟** قال: أن يرد الله إلي بصري ما قال بصرا حسنا لم يشترط في هذا دليل على أنه كان زاهدا تقيا ورعا وعليه أيضا سكينته فإنه طلب الغنم فإن الغنم تكسب صاحبها من طباعها وهكذا الإبل لذا يقول النبي ﷺ: «الكبر والخيلاء في أهل الإبل الفدادين والسكينة والوقار في أهل الغنم»^(١) وتأمل أنت إلى بعير مقبلا أو مدبرا تراه ينظر هكذا وأما الغنمة تنظر إليها وهي تنظر إلى أمامها يعني قد تواضعت لله X في مشيتها فالجمل يكسب صاحبه من طبعه وهكذا الغنم تكسب صاحبها من طباعها قال: يرد الله إلي بصري فأبصر به الناس فمسحه فرد الله إليه بصره قال: **فأي المال أحب إليك؟** قال: الغنم فأعطي شاة والدا قيل: قريبة الولادة فأنج هذا وولد هذا فكان لهذا واد من الإبل ولهذا واد من البقر ولهذا واد من الغنم ما شاء الله نعمة قال: ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته يعني جاء الأبرص بصورة أبرص **شوف كيف الإبتلاء والإختبار؟** ابتلاء واختبارا ابن العثيمين استفاد من هذا قال: فيه جواز التمثيل إن كان لمصلحة أن يلبس الرجل ثياب بأنه لا يعرف لمصلحة المهم أنه لمصلحة قال: ثم إنه أتى الأبرص في صورته وهيئته فقال: رجل مسكين قد انقطعت بي الحبال المراد بالحبال الطريق في سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك تأمل إلى التوحيد ثم بك

(١) صحيح: أحمد (١١٣٩٨) والطبراني في الأوسط (١٧٣٨) انظر حديث رقم: ٤٢٨١ في صحيح

أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن والجلد الحسن والمال بعيرا بمعنى أعطني بعيرا أتبلغ به في سفري فقال: الحقوق كثيرة هذا الروفلي الأبرص هذا قال: الحقوق كثيرة هذا موطن الشاهد بمعنى أنه لم يضيف ذلك لله χ وإنما قال: الحقوق كثيرة وهذا المال يعني ذلك أنه ورثه فقال: كأني أعرفك **ألم تكن أبرص يقدرك الناس فقيرا فأعطاك الله β المال؟** فقال: إنما ورثت هذا المال كابرا عن كابر فقال: إن كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت الله المستعان شوفوا يا إخوان الفاشل أعوذ بالله.

وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ورد عليه مثلما رد عليه هذا فقال: إن كنت كاذبا فصيرك الله إلى ما كنت حصل عندهم فشل ديني وهو أعظم من الفشل الكلوي هذا من أعظم الفشل أن تكون فاشلا في الدين لا حول ولا قوة إلا بالله قال: وأتى الأعمى في صورته فقال: رجل مسكين وابن سبيل يعني الملك مثل أنه مسكين وجاء بصورة أعمى قال: وابن سبيل قد انقطعت بي الحبال في سفري فلا بلاغ لي اليوم إلا بالله ثم بك أسألك بالذي رد عليك بصرك شاة أتبلغ بها في سفري فقال: قد كنت أعمى فرد الله إلي بصري فخذ ما شئت ودع ما شئت دليل أن عنده زهد في الدنيا فوالله لا أجهدك اليوم بمعنى لا أتعبك اليوم بشيء أخذته الله فقال: أمسك مالك انتبه قع رجال على حقك خذ المال هذا وانتبه له يعني خذ المال وهو لك قال: أمسك مالك فإنما ابتليتم فقد رضي الله عنك إثبات صفة الرضا لله ϕ رضا يليق بجلاله وسخط إثبات صفة السخط لله β صفة مقابلة سخط على صاحبيك» أخرجاه.

يعني في الصحيحين هذه قصة قصها لنا رسول الله ﷺ لناخذ منها العبرة والعظة فما الذي صار للأبرص والأقرع اللذين جحدا النعمة ولم يضيفها إلى المنعم بها χ وكيف كان الرضا والخير كله والسؤدد والشرف للأعمى يوم أن اعترف بالنعمة فقال:

خذ ما شئت ودع ما شئت فوالله لا أجهدك اليوم على شيء أخذته الله ﷻ يعني خلاص أمسك عليك مالك وأنتم ابتليتكم فقد رضي الله عنك وسخط عن صاحبيك وفي هذا درس للدعاة إلى الله والعلماء وطلاب العلم صغارا وكبارا ذكورا وإناثا أن يفتحوا باب القصة باب الموعظة باب الخوف والرجاء ضرب المثل (ثمة له به به ه ه) [العنكبوت: ٤٣] إن كان في القصة ضرب مثل إن كان في هذا المثل عبرة وعظة فاذكره للناس فربما صلحت قلوبهم فقد كان ذكر القصص القرآني قصص الأنبياء تثبيتا لقلب النبي ﷺ وهو من هو رسول الله ﷺ الوحي ينزل عليه صباحا ومساء قال الله ﷻ في كتابه الكريم: (ق ق ق ج ج ج ج ج ج ج) [هود: ١٢٠] تثبيت قلب النبي ﷺ بذكر القصص وأساليبها مثل قصة الهدهد ملكة سبأ قصة سليمان مع النملة سليمان مع الجن قصة داود وسليمان إذ يحكمان في الحرث قصة موسى وفرعون قصة النمرود وإبراهيم قصة الطيور التي قطعها إبراهيم قصة قتيل بني إسرائيل الذي ضربوه ببعض البقرة ثم قام فقال: قتلني فلان بن فلان كل هذا من أجل تثبيت قلب الرسول ﷺ ونحن والله بحاجة ماسة إلى أن تثبت قلوبنا بذكر الأمثلة والقصص التي تدخل على قلوبنا السرور والتثبيت أيضا وفقنا الله وإياكم لما يحبه ويرضى وأخذ بنواصينا للبر والتقوى وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



قال ابن حزم: اتفقوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد عمرو،
وعبد الكعبة، وما أشبه ذلك حاشا عبد المطلب.

وعن ابن عباس ك في الآية قال: لما تغشاها آدم حملت، فأتاهما إبليس
فقال: إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتطيعاني أو لأجعلن له قرني أيل
فيخرج من بطنك فيشقه، ولأفعلن ولأفعلن - يخوفهما - سمياه عبد الحارث،
فأبيا أن يطيعاه فخرج ميئاً، ثم حملت فأتاهما فقال مثل قوله فأبيا أن يطيعاه
فخرج ميئاً ثم حملت فأتاهما فذكر لهما، فأدرکہما حب الولد، فسمياه
عبد الحارث، فذلك قوله: (كَكَّ كَبَّ كِبَّ كِبَّ) [الأعراف: ١٩٠] رواه ابن أبي حاتم.

وله بسند صحيح عن قتادة قال: شركاء في طاعته، ولم يكن في عبادته.
وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله: (ژ ژ ژ) [الأعراف: ١٨٩] قال: أشفقا
أن لا يكون إنساناً.

وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما.

فيه مسائل:

الأولى: تحريم كل اسم معبد لغير الله.

الثانية: تفسير الآية.

الثالثة: أن هذا الشرك في مجرد التسمية لم تقصد حقيقتها.

الرابعة: أن هبة الله للرجل البنت السوية من النعم.

الخامسة: ذكر السلف الفرق بين الشرك في الطاعة والشرك في العبادة.



قال ابن حزم وهو عالم الأندلس أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم القرطبي الظاهري صاحب كتاب المحلى وله الملل والنحل وله مراتب الإجماع وأجمعها وأعظمها نفعا المحلى بالآثار وهذا الإمام كثير العلم رفيع القدر وقد آناه الله χ علما كثيرا إلا أنه أخذت عليه بعض الأخطاء الشنيعة كمخالفته لجمهور العلماء في باب الإجماع والقياس وأخذه بظاهر النصوص وعدم فقها وتنزيلها حسب ما فهمه السلف عن النبي ﷺ كذلك كان سليط اللسان على المخالف وبالجملة هو عالم خدم الإسلام والمسلمين وكتبه تشهد له بذلك وله أتباع في مذهبه فرحمه الله رحمة واسعة وما من أحد إلا وله زلة فلو رد كل إمام بزلتة فما بقي لنا أحد من العلماء

من ذا الذي ترضى سجايه كلها كفى المرء نبلا أن تعد معاييه

هذا الإمام العظيم يقول: اتفقوا أي أجمعوا على تحريم كل اسم معبد لغير الله كعبد عمرو وعبد الكعبة وما شابه ذلك قال: حاشا عبد المطلب يعني هذا استثناء يريد بذلك أنه لا بأس أن يتسمى به الشخص على أنه يدخل في جملة التعبيد لغير الله ثم ذكر أثرا عن ابن عباس في الآية قال: فلما تغشاها آدم حملت فأتاهما إبليس فقال: إني صاحبكما الذي أخرجتكما من الجنة لتطيعنني أو لأجعل له قرني إبل فيخرج من بطنك فيشقه ولأفعلن ولأفعلن يخوفهما سمياه عبد الحارث فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتا ثم حملت فأتاهما فقال مثل قوله فأبيا أن يطيعاه فخرج ميتا ثم حملت فأتاهما فذكر لهما فأدرکہما حب الولد فسمياه عبد الحارث فذلك قوله: (كَا كَا كَا كَا كَا) [الأعراف: ١٩٠] رواه ابن أبي حاتم.

هذا الأثر غير صحيح في سننه شريك بن عبد الله القاضي وهو ضعيف وفي

الضحاك عن ابن عباس أشفقا أن يكون بهيمة وكذلك قال أبو البخترى وأبو مالك أشفقا أن لا يكون إنسانا قال الحسن البصري: لئن آتيتنا غلاما لنكونن من الشاكرين فلما آتاها صالحا جعلنا له شركاء فيما آتاها فتعالى الله عما يشركون ذكر المفسرون هاهنا آثارا وأحاديث سأوردها وأبين ما فيها ثم نتبع ذلك ببيان الصحيح في ذلك إن شاء الله وبه الثقة قال الإمام أحمد في مسنده حدثنا عبد الصمد قال حدثنا عمر بن إبراهيم قال حدثنا قتادة عن الحسن عن سمرة عن النبي ﷺ: «لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال: سميه عبد الحارث فإنه يعيش فسمته عبد الحارث فعاش فكان ذلك من وحي الشيطان وأمره»^(١) وهذا من الإسرائيليات وهكذا رواه ابن جرير عن محمد بن بشار عن بندار عن عبد الصمد عن عبد الوارث به ورواه الترمذي في تفسير هذه الآية عن محمد بن مثنى عن عبد الصمد به وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عمر بن إبراهيم ورواه بعضهم عن عبد الصمد لم يرفعه ورواه الحاكم في المستدرک من حديث عبد الصمد مرفوعا ثم قال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه ورواه الإمام محمد بن أبي حاتم في تفسيره عن أبي زرعة الرازي عن هلال بن فياض عن عمر بن إبراهيم به مرفوعا وكذا رواه الحافظ أبو بكر بن مردويه في تفسيره من حديث شاذ بن فياض عن عمر بن إبراهيم مرفوعا قلت: وهذا شاذ وشاذ هذا هو هلال وشاذ لقبه والغرض أن هذا الحديث معلول من ثلاثة أوجه:

أحدها: أن عمر بن إبراهيم هذا هو البصري وقد وثقه ابن معين ولكن قال أبو حاتم الرازي: لا يحتج به ولكن رواه ابن مردويه من حديث المعتمر عن أبيه عن

(١) ضعيف: الترمذي (٣٠٧٧) وأحمد (٢٠١٢٩) انظر حديث رقم: ٤٧٦٩ في ضعيف الجامع.

الحسن بن سمرة مرفوعا والله أعلم.

الثاني: أنه قد روى من قول سمرة نفسه ليس مرفوعا كما قال ابن جرير حدثنا عبد بن عبد الأعلى قال حدثنا المعتمر عن أبيه قال حدثنا بكر بن عبد الله بن سليمان التميمي عن أبي العلاء بن الشخير عن سمرة بن جندب قال: سمى آدم ابنه عبد الحارث.

الثالث: أن الحسن نفسه فسر الآية بغير هذا فلو كان هذا عنده عن سمرة مرفوعا لما عدل عنه قال ابن جل حدثنا ابن وكيع قال حدثنا سهل بن يوسف عن عمرو عن الحسن: جعلنا له شركاء فيما آتاهما قال: كان هذا في بعض الملل ولم يكن في آدم قال: وحدثنا محمد بن عبد الأعلى قال حدثنا محمد بن ثور عن معمر قال الحسن عنى بها ذرية آدم ومن أشرك منهم بعده يعنى جعلنا له شركاء فيما آتاهما قال: وحدثنا بشر قال حدثنا يزيد قال حدثنا سعيد عن قتادة قال: كان الحسن يقول: هم اليهود والنصارى رزقهم الله أولادا فهودوا ونصروا وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن أنه فسر الآية بذلك وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت عليه الآية وهذا رأي ابن كثير وهو الرأي الصحيح أن قوله X: (چ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ گ) [الأعراف: ١٨٩ - ١٩٠] فقد كان العلماء لهم قولان في تفسير الآية فمنهم من جعل ذلك في آدم وذريته وأن الله X قد تاب على آدم وحوى بسبب ذلك وكثير من العلماء وهو القول الصحيح يحملون الآية على أهل الملل من بعد آدم M وهم من ذرية آدم فإن عنى بالخطاب الإثنين فإنما أراد به الجماعة وهذا أسلوب من أساليب اللغة العربية كما قال ربنا X: (ث ث ث ث ث ه) [ق: ٢٤] والمراد بذلك ألقوا وكان الحجاج بن يوسف إذا أراد أن يضرب عنق شخص يقول: يا حرسى اضربا عنقه كما

ذكر ذلك ابن كثير عند تفسير هذه الآية من سورة ق وهي أولى المفصل.

قال: وهذه أسانيد صحيحة عن الحسن أنه فسر الآية بذلك وهو من أحسن التفاسير وأولى ما حملت عليه الآية ولو كان هذا الحديث عنده محفوظا عن رسول الله لما عدل عنه هو ولا غيره لا سيما مع تقواه لله وورعه فهذا يدل على أنه موقوف على الصحابي ويحتمل أنه تلقاه من بعض أهل الكتاب من آمن منهم مثل كعب ووهب بن منبه وغيرهما كما سيأتي بيانه إن شاء الله إلا أننا برئنا من عهدة المرفوع والله أعلم قال: فأما الآثار فقال محمد بن إسحاق بن يسار عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس قال: كانت حوى تلد لآدم أولادا فيعبدهم الله ويسميهم عبد الله وعبيد الله ونحو ذلك فيصيبهم الموت فأتاهما إبليس فقال: إنكما لو تسميانه بغير الذي تسميان به لعاش قال: فولدت له رجلا فسماه عبد الحارث فففيه أنزل الله يقول: (قَدْ جِئَ جَدِّجًا إِلَى قَوْلِهِ: (كَلَّا كَلَّا كَلَّا) [الأعراف: ١٨٩ - ١٩٠] إلى آخر الآية وقال العوفي عن ابن عباس قوله: في آدم هو الذي خلقكم من نفس واحدة إلى قوله: فمرت به شكت أحملت أم لا فلما تغشاها حملت حملا خفيفا فمرت به فلما أثقلت دعوا الله ربهما لئن آتيتنا صالحا لنكونن من الشاكرين فأتاهما الشيطان فقال: **هل تدريان ما يولد لكما أم هل تدريان أيكون بهيمة أم لا؟** وزين لهما الباطل إنه غوي مبين وقد كانت قبل ذلك ولدت ولدين فماتا فقال لهما الشيطان: إنكما إن لم تسمياه بي لم يخرج سويا ومات كما مات الأول فسميا ولدهما عبد الحارث فذلك قوله: (كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا) [الأعراف: ١٩٠].

قال عبد الله بن المبارك عن شريك وشريك ضعيف عن خصيف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله: (كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا كَلَّا) [الأعراف: ١٩٠] قال: قال تعالى:

- ١- فمنها ما علمنا صحته بما دل عليه الدليل من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.
- ٢- ومنها ما علمنا كذبه مما دل على خلافه الكتاب والسنة أيضا.
- ٣- ومنها ما هو مسكوت عنه ففيه المأذون في روايته بقوله: «حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»^(١) وهو الذي لا يصدق ولا يكذب لقوله: «لا تصدقوهم ولا تكذبوهم» وهذا الأثر هل هو من القسم الثاني أو الثالث فيه نظر فأما من حدث به من صحابي أو تابعي فإنه يراه من القسم الثالث وأما نحن فعلى مذهب الحسن البصري \$ في هذا والله أعلم.

وأنه ليس المراد من هذا السياق آدم وحواء وإنما المراد من ذلك المشركون من ذريته وهذا مذهب الحسن البصري وجماعة من السلف وأما المتأخرون فكلهم أخذوا بهذا الرأي الثاني وذلك أنهم يرثون آدم μ وذريته أيضا وكذلك أيضا حواء من أن يكونا مشركين بالله χ وأما هذه الآثار فهي صحيحة عن من نسبت إليهم كقتادة \$ حينما قال: شركاء في طاعته ولم يكن في عبادته وهذا تفسير عمومي للآية المباركة قال: وله بسند صحيح عن مجاهد في قوله: (زَ رُ ث) [الأعراف: ١٨٩] قال: أشفقا أن لا يكون إنسانا وذكر معناه عن الحسن وسعيد وغيرهما.

على أية حال: القول الصحيح في الآية أن هذا حصل في بعض أهل الملل من ذرية آدم μ وليس ذلك من آدم مباشرة هذا الذي نعتقده وندين الله χ به وهناك قصص كثيرة جدا في هذا الباب في حق كثير من الأنبياء إما في باب التوحيد أو في غيره

طعنا في جنابهم وكان الأولى تبرئة الأنبياء من هذا الطعن فإنه حاشا أن يكون عندهم من الإشراف أو من سوء المعتقد أو من بعض السلوك السيئة التي نسبتها بعض الروايات الإسرائيلية نسأل الله أن يوفق وصى الله على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



سماه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم هذا توحيد الأسماء والصفات وهو باب من أبواب العقيدة والتوحيد والفقهاء والسلوك أيضا فيمن فهمه وتأمله فإن الأسماء الحسنى تدل دلالة مطابقة وهو تفسير الإسم بجميع معناه ودلالة تضمن وهو تفسير الإسم ببعض معناه ودلالة التزام وهو أن يفسر الإسم بعامل خارجي وهنا قواعد قد أكثرنا من ذكرها في دروس تقدمت:

القاعدة الأولى: أسماء الله أعلام وأوصاف فهي تدل على الذات لكونها علم الله السميع البصير الغفور الرحيم وأوصاف أيضا لأنه ما من إسم إلا وله صفة فكل اسم تنشق منه صفة لله **X** بخلاف أسمائنا فإنها أسماء مجردة عن الأوصاف وربما سمي الرجل عبد العزيز وهو ليس كذلك وعبد الغفور وهو ليس عبدا للغفور وربما سمي محمود وهو مذموم وربما سمي جميل وهو قبيح وربما سمي صالح وهو ليس كذلك.

ثانيا: أسماء الله مترادفة متباينة فمن حيث دلالتها على الذات فهي مترادفة الله العزيز الرحيم الغفور مترادفة ثم متباينة من حيث المعنى فدلالة اسم الغفور غير دلالة اسم الرحيم ودلالة اسم الرحيم غير دلالة اسم السميع وهكذا.

ثالثا: أسماء الله توقيفية لا يجوز أن يزداد عليها ولا أن ينقص منها كما سيأتي توضيحه في قوله: (ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ١٨٠].

رابعا: أسماء الله غير محصورة بعدد معين أما قوله **ﷻ**: «إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا»^(١) لا يدل على حصرها فهو بمثابة قول الشخص: إن لي مائة ريال أعدتها للصدقة فلا يمنع أن يكون عنده غيرها وأما ما ورد من ذكرها في حديث

(١) البخاري (٢٥٨٥) ومسلم (٢٦٧٧).

رواه الترمذي فهذا الحديث ضعفه أهل المعرفة بصناعة الحديث ورجاله يقول شيخ الإسلام ابن تيمية \$ كما في مجموع الفتاوى الجزء الثاني والعشرين صفحة خمسمائة وثمانية وثلاثين: إن التسعة والتسعين اسما لم يرد في تعيينها حديث صحيح عن النبي ﷺ وأشهر ما عند الناس فيها حديث الترمذي الذي رواه الوليد بن مسلم عن شعيب عن أبي حمزة وحفاظ الحديث يقولون هذه الزيادة مما جمعه الوليد بن مسلم عن شيوخه من أهل الحديث الحديث هذا ضعيف لا تصح نسبته إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كذلك قد جاء حديث يوضح هذا حديث ابن مسعود في مسند أحمد فيما يتعلق بدعاء الهم والحزن قال النبي ﷺ: «ما من مسلم يصاب بهم أو حزن فيقول: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي»^(١) الشاهد «أو استأثرت به في علم الغيب عندك» وما جاء في البخاري أيضا أن الناس يذهبون باحثين عن من يشفع لهم يوم القيامة فيأتون آدم فيعتذر ثم إبراهيم فيعتذر نوح فيعتذر إبراهيم فيعتذر موسى فيعتذر فإذا ما جاءوا إلى البشير النذير محمد ﷺ يقول: «أنا لها فيخر تحت العرش ساجدا قال: فأحمد ربي بمحامد لم أكن أعلمها من قبل»^(٢) بمعنى أن هناك ثناء وأسماء ما علمها قبل أن يتحدث بهذا الحديث محمد ﷺ فدل ذلك على أن أسماء الله غير محصورة

(١) صحيح: أحمد (٣٧١٢) (٤٣١٨) وابن حبان (٩٧٢) والحاكم (١٨٧٧) والبخاري (١٩٩٤) وابن أبي

شيبه (٢٩٣١٨) وغيرهم وانظر السلسلة الصحيحة برقم (١٩٩).

(٢) البخاري (٤٤٣٥) ومسلم (١٩٣) (١٩٤) والترمذي (٢٤٣٤) وأحمد (٩٦٢١) وغيرهم.

بعدد معين أما حديث أبي هريرة «إن لله تسعة وتسعين اسما» بمعنى من أسماء الله تسعة وتسعين فإذا أنت حفظتها كان لك ذلك الجزاء الذي علق النبي ﷺ عليه دخول الجنة «من أحصاها دخل الجنة» ومعنى إحصائها: حفظ لفظها وعرف معناها وعمل بمقتضاها من أسمائه التواب إذن لا بد تتوب ومن أسمائه الغفور إذن لا بد تبحث عن مغفرة الله ومن أسمائه السميع إذن إياك أن تقول شيئا حتى لا يؤاخذك به السميع ومن أسمائه العليم فإياك أن تعمل شيئا في السر يعلمه العليم فيحاسبك به وهكذا دروس مسلكية تترتب آثارها من خلال دراستك لأسماء الله تعالى وصفاته وقوله **خ**: (ج ج) [الأعراف: ١٨٠] يقول العلماء: إن تقديم ما حقه التأخير يفيد الحصر فهنا قدم الجار والمجرور ليكون خبرا مقدما والأسماء مبتدأ مؤخر تقدير الكلام: الأسماء الحسنى لله أي كائنة لله فدل ذلك على اختصاص الله **خ** بالأسماء الحسنى ومعنى الحسنى هي التي بلغت الحسن غايته من الجمال والكمال.

قوله: (ج ج) [الأعراف: ١٨٠] المراد بذلك السؤال بها الدعاء بمعنى السؤال

فتسأل من؟ ربك **خ**

الله يغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب وكان بعض السلف يقول: ليسأل أحدكم ربه البصلة والزيت، وفي حديث يقول النبي ﷺ: «ليسأل أحدكم ربه شسع نعله»^(١) فنحن بحاجة إلى اللجوء إلى الله **خ** في كل أمورنا إذا ما شعرت بالجوع قلت: اللهم أطعمني على أن الطعام موجود في

(١) حسن: ابن حبان (٨٦٦) والطبراني في الأوسط (٥٥٩٥) وأبو يعلى (٣٤٠٣) والبيهقي في الشعب

(١١١٦) وانظر مشكاة المصابيح (٢٢٥١).

البيت تواضع لربك «يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم»^(١) قبل ما تشتري الكيس الطحين يسأله من ربك وهكذا البطاط والبصل والكزبرة وما إلى ذلك من الخضروات وما شابهها سلها من ربك وإذا أردت ثوبا فسله من ربك أيضا «يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم»^(٢) ورب أولادك على هذا إن أراد الكساء قل له: اطلبها من الله χ قل: يا رب أسألك أن تكسوني هو الذي يكسيك قال χ : (چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ) [الأعراف: ٢٦] وهكذا ما امتن الله β به من أصواف الحيوانات ليكون في ذلك متاعا لعباده يتمتعون به حتى حين فالدعاء على قسمين:

دعاء عبادة: وهو أن تتعبد لله بمقتضى الأسماء والصفات.

دعاء المسألة: وهو أن تقدم اسما بين يدي دعائك فإن أردت المغفرة قلت: يا غفور وإن أردت العزة قلت: يا عزيز وإن أردت الرحمة قلت: يا رحيم وهكذا تعطي لكل اسم ما يناسبه فلا ينبغي مثلا إذا أردت من الله χ المغفرة أن تقول: يا عزيز أو يا شديد الإنتقام أو يا حكيم وإنما أتت باسم يناسب ذلك المقام فهذا ما يتعلق بأقسام الدعاء ومعناه.

وأما قوله χ : (چ چ چ چ چ چ) [الأعراف: ١٨٠] فالإلحاد بمعنى الميل ومن ذلك سمي اللحد لحدا وهو الشق الذي يكون في القبر قال النبي ﷺ : «اللحد لنا والشق لغيرنا»^(٣) فاللحد يكون إلى جهة القبلة هكذا وأما الشق يكون إلى الأسفل مباشرة

(١) مسلم (٢٥٧٧).

(٢) مسلم (٢٥٧٧).

(٣) صحيح: أبو داود (٣٢٠٨) والترمذي (١٠٤٥) والنسائي (٢٠٠٩) وابن ماجه (١٥٥٤) وأحمد =

فالإلحاد في أسماء الله هو الميل بها عما يجب فيها وهو أقسام:

١- إما أن ينكرها كإنكار الجهمية أتباع الجهم بن صفوان السمرقندي الذين جحدوا الأسماء والصفات وحكم العلماء على هؤلاء بالكفر طبعاً بعد إقامة الحجة عليهم تنمة الشروط وانتفاء الموانع.

٢- وهناك من أثبت الأسماء مجردة عن الأوصاف كالمعتزلة أتباع واصل بن عطاء الغزال أثبتوا الأسماء مجردة عن الأوصاف قالوا: عليم بلا علم وقدير بلا قدرة وهذا هو قلة أدب مع أسماء الله ﷻ وصفاته.

٣- ومن الإلحاد التشبيه أتباع هشام بن الحكم والطريقة الكلابية الذين شبهوا الله ﷻ بخلقه له يد كيدنا وقدم كقدمنا وسمع كسمعنا وهذا لا يجوز فالله ﷻ خالق وما دونه مخلوق فإذا كانت الفوارق توجد بين المخلوقات مثلاً رجل البعير ليست كرجل النملة والنحلة والطير فما بالك بالفرق بين الخالق والمخلوق فالله ﷻ الكبير المتعال وهو القاهر فوق عباده لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وسع كرسيه السماوات والأرض وإلا فالمخلوق هو مخلوق ضعيف يحتاج إلى ربه ﷻ في كل طرفه وحين.

٤- من الإلحاد أن يسمى الله بأسماء لم ترد لا في القرآن ولا في السنة بعض الفلاسفة يسمون أرحم الراحمين بالعلة الفاعلة أو مهندس الكون ومبرمج الكون بعضهم هكذا يسميه مهندس الكون ومبرمج الكون وهذا لا يجوز وإنما نسمي الله تعالى بما سمي به نفسه فتأمل إلى اللفظ ما أحسن كلمة الله الرحمن الرحيم السميع

العليم فنثبت ما أثبت الله تعالى لنفسه وكفى .

٥- كذلك حصل عند المشركين أن اشتقوا لآلهتهم أسماء من أسماء الله كاللات من الإله والعزى من العزيز ومناة من المنان هذا أيضا من الإلحاد في أسماء الله وصفاته والواجب تحكيم كتاب الله وسنة النبي ﷺ في هذا الباب كما أن التحكيم يحصل في باب العبادة فهكذا في باب العقيدة والتوحيد فما كان في زمن رسول الله ﷺ يتعامل به في باب الدين والعقيدة فهكذا ولا ينبغي أن نخوض في أمور ما خاضها أصحاب النبي ﷺ.



ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس K: (ج ٣ ج ٣) [الأعراف: ١٨٠] يشركون.

وعنه ١٧: سمو اللات من الإله والعزى من العزيز.

وعن الأعمش: يدخلون فيها ما ليس منها.



ثم قال الشيخ: ذكر ابن أبي حاتم عن ابن عباس: (ج ٣ ج ٣) [الأعراف: ١٨٠] قال:

يشركون وعنه: سمو اللات من الإله والعزى من العزيز.

وعن الأعمش قال: يدخلون فيها ما ليس منها هذا تفسير صحيح لكن هذه الآثار

لا تثبت فكلها ضعيفة إذ أنها مسلسلة بالعوفيين عن ابن عباس كما أفاد ذلك غير

واحد من العلماء.



بمعنى أننا سنحاسبهم إن رجعوا إلينا نجازيهم على هذا الصنيع الذي فعلوه في حقنا وذلك التنقص للذات الإلهية أنت لو اسمك مثلا: علي أو إبراهيم فجاء واحد يقول لك: يا قاسم أو يا نجيب أو اسمك محمد فيقول: يا سعد أو يا سعيد تزعل أنت من هذا والله إنك تزعل أو أنت تكني مثلا بأبي صالح فيأتي يقول لك مثلا: يا أبا أحمد أو يا أبا محمد وأنت إنما أنت مشهور بهذه الكنية يعرفها القاصي والداني أنت تغضب فما بالك بالله ﷻ الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى والذي أخرج المرعى الله ﷻ الذي أمرنا بتوحيده وتمجيده وتوقيره قال ﷻ: (ذُذْثُ ثُذْثُ ثُذْثُ) [نوح: ١٣ - ١٤] أسأل الله ﷻ أن يرزقنا وإياكم تعظيمه في السر والعلانية.

يقول المولى ﷻ في كتابه الكريم:

(ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ١٨٠] وعن أبي هريرة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن لله تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا من أحصاها دخل الجنة» متفق عليه^(١).

ومعنى إحصائها حفظ لفظها ومعرفة معناها والعمل بمقتضاها وهذه الأسماء وردت في حديث رواه الترمذي لكنه ضعيف عند أهل المعرفة لوجود الوليد بن مسلم وهو مدلس تدليس التسوية قال ابن تيمية [: لم يرد ذلك في حديث صحيح عن رسول الله صلوات الله وسلامه عليه لكن العلماء تبعوها من القرآن ومن السنة النبوية على صاحبها الصلاة والسلام فأوصلوها إلى تسعة وتسعين اسما من أجل هذه الفضيلة معرفة الأسماء الحسنى وقد نظمتها إحدى الداعيات بل العالمات وهي كاملة الكواري جزاها الله خيرا وحفظها الله في أبيات بلغت تسعة عشر بيتا ففي مطلع

(١) البخاري (٢٥٨٥) ومسلم (٢٦٧٧).

هذا النظم ابتدأت بالاسم الأعظم وبالاسم العظيم لله X وهو الله

يا الله يا رحمن يا رحيم
 أنت الحفيظ الحافظ الأعلى العلي
 الأكرم الكريم والرزاق
 القادر المقتدر القدير
 يا حي يا قيوم يا وهاب
 أنت العفو الشاكر الشكور
 أنت المتين القاهر القهار
 المتكبر السلام والحميد
 والحكم الحكيم والحسيب
 والأحد القدوس والخبير
 والأول العظيم والقوي
 والظاهر الإله والحفي
 والباسط المنان والمصور
 والوارث الفتاح والمهيمن
 والشافي والرفيق والوكيل
 أنت القريب والمجيب الصمد
 ندعوك ربي بالأسمي الحسنی
 لتعطينا أكمل المرامي
 ورقنا في درجات الخير
 أنت الحلیم العالم العليم
 أنت المليك المالك المولى الولي
 والبارئ الخالق والخالق
 المؤمن السميع والبصير
 يا بر يا لطيف يا تواب
 الطيب الغفار والغفور
 أنت الكبير الواسع الجبار
 والتمتعالي والمحيط والشهيد
 والحق والمقيت والرقيب
 والواحد السبوح والنصير
 والآخر المبين والغني
 والباطن الودود والحيي
 والقابض المقدم المؤخر
 أنت العزيز والمجيد المحسن
 والمعطي والجواد والجميل
 والوتر والرب الرؤوف السيد
 وما حوته من جمال المعنى
 ولتمحو عنا جملة الآثام
 وجنبنا دركات الضير.

باب لا يقال السلام على الله

في الصحيح عن ابن مسعود η قال: كنا إذا كنا مع النبي ﷺ في الصلاة قلنا: السلام على الله من عباده، السلام على فلان وفلان، فقال النبي ﷺ :
 «لَا تَقُولُوا السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ»^(١).

فيه مسائل:

الأولى: تفسير السلام. الثانية: أنه تحية.

الثالثة: أنها لا تصلح لله. الرابعة: العلة في ذلك.

الخامسة: تعليمهم التحية التي تصلح لله.

وأما في هذا المجلس فيقول الإمام محمد بن عبد الوهاب التميمي المشرفي
 النجدي \$:

باب لا يقال: السلام على الله

مناسبة هذا الباب وهذه الترجمة لكتاب التوحيد أن هذا القول باطل لا يقال:
 السلام على الله لأن ذلك معناه طلب السلامة للمدعو وهو الله χ والله تعالى لا يطلب

(١) البخاري (٨٠٠).

بالأكف»^(١) أو كما قال **μ** والمسلم يقول: السلام عليكم انظر ما أحسنها فلك عشر حسنات فلو قلت: السلام عليكم ورحمة الله لك عشرون حسنة نقد فإذا قلت: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثلاثون حسنة تستلمها نقدا وقد كان عبد الله بن عمر يخرج إلى السوق فقال له أحد التابعين: يا أبا عبد الرحمن أنت تخرج الأسواق ولا تساوم في السلع فقال له: يا أبا بطن إنما أخرج لأسلم على الناس من أجل أن يصيب الأجر كونك تقول لمسلم: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته تدعو له بالسلامة والرحمة والبركة من الله **χ** وتستلم لهذا اللفظ ثلاثين حسنة سبحان الله انظروا يا إخوان ما أوسع أبواب الخير وما أكثرها وما أعظمها وما أقل الاهتمام بها وعزوف الناس عنها الآن لو أن المسألة - بارك الله فيكم - فلوس وحطام دنيا لرأيت الناس يتنافسون ولو كان على تمر رديء مسوس تراهم زرافات يتسابقون لكن على هذه الأجور إلا ما رحم الله الله المستعان وبعضهم صار في آخر الزمان لا يسلم إلا للمعرفة بل قد حصل من الإخوة الذين هم طلاب علم يعني في بعض الأحيان أمشي أنا وبعض الإخوان نجد بعض الناس نسلم السلام عليكم فيقول:

من أين تعرفه؟ قلت: صدق النبي **ﷺ** حينما قال: «لا تقوم الساعة حتى يكون السلام للمعرفة»^(٢) من عرفته سلمت عليه ومن لم تعرفه فلا والنبي **ﷺ** يقول: «وأن تلقي السلام على من عرفت ومن لا تعرف»^(٣) ويقول النبي **ﷺ**: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا أولا أدلكم على شيء إذا فعلتموه تحاببتم أفشوا السلام

(١) حسن: الترمذي (٢٦٩٥) انظر حديث رقم: ٥٤٣٤ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: أحمد (٣٨٤٨) وانظر السلسلة الصحيحة (٦٤٨).

(٣) البخاري (١٢) ومسلم (٣٩).

بينكم»^(١) بلغوا السلام هذا فيما بينكم فسلم على الناس وسلم على أهلك وأولادك وادع لهم بالسلامة فإنك مأجور ومستفيد من إلقاءك لهذا وكان هذا في بداية أمر الصلاة فقد كان أحدهم يقول: السلام على الله فالنبي ﷺ نهاهم عن ذلك ولم ينههم عن أن يقولوا: السلام على جبريل وعلى ميكائيل فقد جاء في الحديث «السلام على جبريل السلام على ميكائيل السلام على فلان وفلان»^(٢) وذلك أنه يجوز فقد قال النبي ﷺ لعائشة: «هذا جبريل يقرئ عليك السلام فقالت: وعليه السلام»^(٣) لا بأس بذلك وهكذا في الصلاة «التحيات لله والصلوات الطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» من كان من عباد الله صالحا أصابته هذه الدعوة التي يهتف بها المسلمون صباحا ومساء وبين ذلك في مشارق الأرض ومغاربها يدعو بعضهم لبعض «السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» قال النبي ﷺ: «فإنكم إن فعلتم ذلك أصبتم كل عبد صالح في السماء والأرض»^(٤) والمقصود من دخول هذا الباب أو إدخال هذا الباب في كتاب التوحيد ما تقدم أن هذا القول لا يجوز إطلاقه على الله ﷻ لأنه هو السلام السالم في نفسه المسلم لغيره فلا يجوز القول سلم السلام لأنه هو أصلا سالم في نفسه مسلم لغيره سلم من النقائص والعيوب والآفات لكمالته وجماله وسؤدده وعلو شأنه تبارك الله وتعالى وتقدس أسماؤه وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

(١) مسلم (٥٤).

(٢) البخاري (٥٨٧٦).

(٣) البخاري (٣٥٥٧).

(٤) البخاري (٧٩٧) ومسلم (٤٠٢).

باب قول اللهم اغفر لي إن شئت

يقول الإمام شيخ الإسلام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب \$:

باب قول: اللهم اغفر لي إن شئت

هذا الباب عقده المؤلف \$ ليبين أن من دعا الله ϕ يجب أن يعزم في دعائه وأن لا يعلقه بالمشيئة لأنه إذا علقه بالمشيئة دل ذلك على فتوره وعدم اهتمامه وكأنه غني عن الله χ بخلاف العبد الملحاح الذي يسأل الله χ حاجاته كلها ويعلم أنه لا قضاء لهذه الحاجات إلا من الله χ وقد جاء عند الترمذي من حديث ابن مسعود أن النبي ﷺ قال: «من نزلت به فاقة فأنزلها بالله أوشك الله له برزق عاجل أو آجل ومن نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته»^(١).

قوله: اللهم معنى ذلك يا الله ولكن لكثرة الاستعمال حذفت يا النداء و عوض عنها الميم فقيل: هذه الميم ميم التعظيم أو تفيد التعظيم.

وأما قوله: اغفر لي المغفرة المراد بها ستر الذنب ومحوه والتجاوز عنه والمغفرة مشتقة من المغفر والمغفر هو ما يستر به الرأس للوقاية من السهام وغيرها وقد جاء

(١) صحيح: أبو داود (١٦٤٥) والترمذي (٢٣٢٦) وأحمد (٣٨٦٩) والطبراني في الكبير (٩٧٨٥) انظر

حديث رقم: ٦٥٦٦ في صحيح الجامع.

في الحديث الصحيح أن النبي ﷺ دخل مكة وعلى رأسه المغفر فكأن العبد يلتجئ إلى الله ﺧ أن يستره سترا شاملا مما جنته يدها اللهم اغفر لي والله ﺧ في الحديث القدسي يقول: «يا عبادي إنكم تخطئون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعا فاستغفروني أغفر لكم»^(١) ويقول سبحانه في القرآن: (كَلِمَاتٍ كَبِيرَاتٍ كَبِيرَاتٍ كَبِيرَاتٍ كَبِيرَاتٍ كَبِيرَاتٍ). [طه: ٨٢].



في الصحيح عن أبي هريرة η أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يَقْلُنْ أَحَدُكُمْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، لِيَعْزِمِ الْمَسْأَلَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا مُكْرَمَةَ لَهُ»^(٢).

ولمسلم: «وَلِيُعْظَمِ الرَّغْبَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ»^(٣).

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن الاستثناء في الدعاء.

الثانية: بيان العلة في ذلك.

الثالثة: قوله: «لِيَعْزِمِ الْمَسْأَلَةَ»^(٤).

الرابعة: إعظام الرغبة.

(١) تقدم تخريجه.

(٢) البخاري (٥٩٨٠) ومسلم (٢٦٧٩).

(٣) مسلم (٢٦٧٩).

(٤) البخاري (٥٩٨٠) ومسلم (٢٦٧٩).

الخامسة: التعليل لهذا الأمر.



قال: وفي الصحيح المراد بذلك صحيح البخاري ومسلم والمؤلف ليست له قاعدة في هذا فرب حديث قال: في الصحيح وهو ليس في الصحيحين وقد يقول: في الصحيح وهو في البخاري ويقول: في الصحيح وهو في مسلم ويقول: في الصحيح وهو في الصحيحين كهذا الحديث.

عن أبي هريرة η أن رسول الله ﷺ قال: «لا يقل أحدكم» ولا هاهنا ناهية نهي ينهى النبي ﷺ أن يقول أحدنا ما سيذكره μ قال: «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت» بمعنى إن شئت أن تغفر لي إن هاهنا شرطية بمعنى إن شئت أن تغفر لي فاغفر وإن شئت فلا في هذا - بارك الله فيكم - تنقص للذات الإلهية وذلك كأنه والله أعلم يظن أن في ذلك كلفة أو أن الله يعمل الشيء وهو كالكاره الله χ ليس كالمخلوق المخلوق قد يعطيك وهو كاره محرر وقد يعطيك لقوتك خوفا منك أو يرجو شيئا عندك وقد يعطيك الله χ (ث ف ث) [الإنسان: ٩] لكن الله χ خزائنه ملامى «يا عبادي لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم قاموا في صعيد واحد فسألوني فأعطيت كل واحد مسألته ما نقص ذلك مما عندي إلا كما ينقص المحيط إذا أدخل في البحر»^(١) وجاء في حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم أن النبي ﷺ قال: «يمين الله ملامى لا يغيظها نفقة» بمعنى لا ينقصها نفقة «سحاء الليل والنهار أرأيتم ما أنفق منذ خلق السماوات والأرض فإنه لم يغيظ ما في يمينه وفي يده الأخرى القسط يخفضه

(١) تقدم تخريجه.

ونحن لا ندعو الله χ وإذا دعا الواحد يدعو وهو مشغول الله يعلم فين وإذا دعا ربما يدعو يعني إن صلح وإلا مش مبالي وإذا دعا اختار الأمور الكبيرة ونسي الصغيرة لا، اسأل من ربك حتى الصغيرة قال النبي ﷺ:

«ليسأل أحدكم ربه شسع نعله»^(١) كان بعض السلف يسأل من ربه الزيت والبصل سله من الله χ «يا عبادي كلكم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمكم يا عبادي كلكم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسكم»^(٢) اطلب ذلك من الله χ ووطن نفسك أن الله χ يستجيب دعائك ويمنحك على هذا الدعاء خيرا إما أن يعجل وإما أن يؤخر وإما أن يصرف عنك من السوء مثلها وهذا مصداق حديث النبي ﷺ فالواجب على المسلم أن يكون شديد الالتجاء إلى الله χ يلتجئ إلى الله χ في الأمور كلها في عسرها ويسرها كان النبي ﷺ يدعو: «اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السماوات والأرض»^(٣) يعني يتملق الله χ ويقول: «اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما علمت الحياة خيرا لي وتوفني إذا علمت الوفاة خيرا لي اللهم إني أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة الإخلاص في الغضب والرضى والقصد في الفقر والغنى وأسألك نعيما لا ينفد وقرة عين لا ينقطع وأسألك الرضا بعد القضاء وبرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة»^(٤).

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

(٣) مسلم (٧٧٠).

(٤) صحيح: النسائي (١٣٠٦) وابن حبان (١٩٧١) والبزار (١٣٩٢) وانظر شرح العقيدة الطحاوية

ما يكون يبدأ يفعل الأشياء الحسية وهنا وهناك وبعدين في النهاية يعود إلى ربه χ وكان الأولى أن يبدأ به في كل شيء تعرف إلى الله في الرخاء يعرفك في الشدة في كل موطن ادعوه χ فإنه يستجيب لدعائك ولكن ربما كانت هناك موانع أكل الحرام لبس الحرام شرب الحرام نكاح الحرام التغذي بالحرام المعاصي قطع الأرحام يقول النبي ﷺ: «ما من مسلم يدعو الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم»^(١) ليس فيها إثم بمعنى لا يكون العبد متلبس بإثم ولا فيها قطع رحم فإن الله χ يستجيب والإمام النووي وغيره من العلماء يذكرون أن العبد إذا صادف ساعة إجابة وتملق الله بأسمائه الحسنى وابتهل وتضرع وافتقر ومجد الله بأسمائه الحسنى وصفاته العلى ثم صلى على النبي ﷺ ثم دخل على الله χ ملحا قال: لا يكاد هذا الدعاء يرد بمعنى يقبله الله χ والموفق من وفقه الله والمخذول من خذله الله لما في قلبه من الدغل نسأل الله السلامة.

قال: «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت ليعزم المسألة فإن الله لا مكروه له» وهكذا قال: ولمسلم: «وليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء أعطاه» وذلك أن الشخص إذا طلب من الله χ شيئا لا يقول: أنا لا أريد أن أكثر على الله χ أكثر العبد يقول: لا تكثر على فلان يرجع يرفض لنا الكل يعني إذا أردت أن تستلف منه ألف تستلف مش تريد منه ألف بس وتعيدها في وقتها يقول لك شخص: أنا أرى أنك لو طلبت ألف ربما ما يرضى ولكن خلها خمسمائة الله χ يطالبك يا مسلم أن تستكثر إذا سأل أحدكم ربه فليكثر وهكذا في قصة آخر رجل يدخل الجنة حينما كان وجهه متلفت إلى النار فيسأل الله χ ويدعوه ويستجيب به أن يحول وجهه من النار ثم

(١) صحيح: الطبراني في الأوسط (٤٣٦٨) وابن أبي شيبة (٢٩١٧٠) وانظر صحيح الترغيب والترهيب

عنده χ وأن يكون همنا الأول والأخير هو χ ليس غيره وهكذا آخرته لحديث: «من أصبح والآخرة همه جمع الله له شمله وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة ومن أصبح والدنيا همه فرق الله عليه أمره وجعل فقره بين عينيه ولم يأتيه من الدنيا إلا ما كتب له»^(١).

و الله أعلى وأعلم وأعز وأكرم وسبحانك اللهم وبحمدك نشهد أن لا إله إلا أنت نستغفرك ونتوب إليك.



(١) صحيح: الترمذي (٢٤٦٥) وابن ماجه (٤١٠٥) وانظر السلسلة الصحيحة (٩٤٩).

باب لا يقول عبدي وأمتي

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما كثيرا أما بعد:

فيقول الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب التميمي المشرفي النجدي \$:

باب لا يقول: عبدي وأمتي

قوله باب الباب يطلق لأمرين أو لقسمين أو لاثنين لأمر حسي وهو ما يدخل
ويخرج منه ومعنوي وهو الباب من العلم في كتاب من الكتب المؤلفة فهو اسم
لجملة علمية مختصة من الكتاب.

قوله: لا يقول لا هاهنا نافية أراد بها النفي المحض الذي لا يجوز ذكره وستأتي
بالحديث على أنها ناهية قوله: لا يقول أي لا يقول الإنسان ابن آدم وبنت آدم كذلك
لأن المرأة أيضا قد يكون لها عبد وقد يكون لها أمة لذلك كانت وارثة بالعصوبة كما
قالوا:

وليس في النساء طرا عصابة إلا التي منت بعنق الرقبة.

قوله: عبدي المراد به العبد المعروف الذي قام به عجز حكمي بسبب الكفر
والقتال الحاصل بين المسلمين والكفار فاستؤسر والمراد بالأمة العبدة وهي أيضا

الجارية وحكمها حكمه وهو أنواع:

١- **القن** ويسمى العبد الخالص.

٢- **المدبر** وهو الذي علقت حرите بموت سيده.

٣- **المبعض** وهو الذي نصفه حر ونصفه عبد وهذا الباب له أحكام باب الرقيق له أحكام تخصه.



في الصحيح عن أبي هريرة η : أن رسول الله ﷺ قال: «لَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: أَطْعِمُ رَبِّكَ، وَضَاءُ رَبِّكَ، وَلِيَقُلْ: سَيِّدِي وَمَوْلَايَ، وَلَا يَقُلْ أَحَدُكُمْ: عَبْدِي وَأُمَّتِي، وَلِيَقُلْ: فَتَايَ وَفَتَاتِي وَغُلَامِي»^(١).



قال: وفي الصحيح المراد بالصحيح صحيح البخاري ومسلم وقبل هذا - بارك الله فيكم - عقد المؤلف] هذا الباب كالباب الذي قبله فيما يتعلق باحترام أسماء الله وصفاته ومن أجل سد الطرق التي تفضي إلى الشرك وحماية جناب التوحيد وذلك يتجنب الألفاظ الموهمة ولقد كان النبي ﷺ حامي حمى التوحيد فسيأتي - بارك الله فيكم - ما يوضح هذا الكلام الذي ترجم المؤلف هذه الترجمة لأجله وهذا من دقة فقهه] .

قوله: في الصحيح المراد بذلك البخاري ومسلم وليس له قاعدة في هذا فربما

(١) البخاري (٢٤١٤) ومسلم (٢٢٤٩).

عبادي كلهم حنفاء فجاءتهم الشياطين فاجتالتهم»^(١) ويقول الله ﷻ في كتابه الكريم:
 (ث ث) المراد بذلك كل إنسان (ث ث ف ث ف ث ج ج ج ج ج ج ج) [الإنفاطار: ٦ - ٨]
 هذه عبودية عامة وهناك عبودية خاصة حظي بها أهل الإيمان والإسلام قال ربنا
 الرحمن حاكيا عن هؤلاء:

(ث ث ه ه ه ه ه ه ه ه) [الزمر: ٥٣] المراد بذلك أهل الإيمان وقال سبحانه: (ه
 ه ه ه ه ه ه ه ه ه) [الزمر: ١٧ - ١٨] وقال سبحانه (ه ه ه ه ه ه ه ه) [الزخرف: ٦٨] فهذه عبودية
 خاصة نسأل الله ﷻ أن يجعلنا وإياكم من أهلها

ومما زادني شرفا وفخرا وكدت بأخصمي أطأ الشريا
 دخولي تحت قولك يا عبادي وأن صيرت أحمد لي نيبا
 فهذا اللفظ فيه إيهام «لا يقل أحدكم أطعم ربك» أي لهذا المولى ولا وضئ
 ربك أي ناوله الطعام ناوله الوضوء وليقل سيدي أعطيت سيدي وأعطيت مولاي
 هذا لا بأس به

لفظ واضح قال: «ولا يقل أحدكم عبدي وأمتي» أولا خطاب للأرقاء بعد ذلك
 خطاب للسادة قال: «لا يقل عبدي وأمتي وليقل فتاي وفتاتي وغلامي» هذه الألفاظ
 موهمة فنهى عنها الشارع الحكيم حتى لا يحصل في ذلك خدش ونيل من التوحيد
 الذي أراده الله ﷻ منا (أ ب ب ب ب ب ب ب) [الأنعام: ٨٢] أي توحيدهم بشرك (ب ب ب ب ب ب)
 [الأنعام: ٨٢].

(١) مسلم (٢٨٦٥).



فيه مسائل:

الأولى: النهي عن قول عبدي وأمتي.

الثانية: لا يقول العبد: ربي ولا يقال له: أطمع ربك.

الثالثة: تعليم الأول قول: فتاي وفتاتي وغلامي.

الرابعة: تعليم الثاني قول: سيدي ومولاي.

الخامسة: التنبيه للمراد وهو تحقيق التوحيد حتى في الألفاظ.



قال الشيخ: فيه مسائل:

الأولى: النهي عن قول عبدي وأمتي وقد سمعتم ما فيها من الإيهام.

الثانية: لا يقول العبد: ربي ولا يقول له: أطمع ربك.

الثالثة: تعليم الأول قول فتاي وفتاتي وغلامي تعليم الثاني قول سيدي ومولاي

الأول للسادة والثاني للأرقاء.

الرابعة: التنبيه للمراد وهو تحقيق التوحيد حتى في الألفاظ هناك بعض العبارات

تطلق مثلا هناك شجرة تسمى بعباد الشمس اسمها المتعارف عليه عباد الشمس كره

كثير من العلماء هذه التسمية قالوا: لا بد أن تسمى دوار الشمس لأنها تدور على جهة

الشمس في حال الشروق وكذلك في وقت الغروب هنا مسألة ذكرها الشيخ الفوزان \$

قال:

القاعدة المعروفة هي سد الذرائع التي تفضي إلى المحذور كل ذريعة ووسيلة تفضي إلى محذور فإنها ممنوعة وهي قاعدة عظيمة تسمى عند الأصوليين قاعدة سد الذرائع قد تكلم عليها بإسهاب الإمام ابن القيم في كتابه إعلام الموقعين وإغاثة اللهفان وذكر لها تسعة وتسعين مثالا.

المسألة الرابعة: في الحديث دليل على أن من نهى عن شيء وله بديل صالح فإنه يأتي بالبديل لأن النبي ﷺ لما نهى عن قول عبدي وأمّتي قال:

«وليقبل فتاي وفتاتي وغلامي» هذا البديل الصالح الذي لا محذور فيه فإذا كان هناك بديل يقوم مقام هذا المنهي عنه فإنه يأتي بالبديل الذي لا محذور فيه مهما أمكن ذلك.



باب لا يرد من سأل بالله

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما كثيرا أما بعد:

يقول الإمام محمد بن عبد الوهاب المشرفي التميمي النجدي \$:

باب لا يرد من سأل بالله

عقد المؤلف هذا الباب من أجل تعظيم الله χ وذلك يدل على كمال التوحيد عند
المسؤول فيما إذا سئل بالله أو باسم من أسمائه الأخرى أن يعظم هذا الاسم لأن أسماء
الله عظيمة ولا بد أن تستعظمها القلوب فهي من الشعائر التي عناها الله χ بقوله:
(ذُذِّفْ فُذُفْ قُذُفْ) [الحج: ٣٢].

وقوله: لا المراد بها لا النافية وتقدم لنا بالأمس أن لا النافية لا تؤثر في الأفعال
ولا في الأسماء فهذه لا النافية بدلالة رفع الفعل المضارع بعدها.

والسؤال بالله مباح أن تسأل بالله أو باسم من أسمائه وقد جاء في حديث الثلاثة
الأقرع والأعمى والأبرص حينما جاء الملك بصورة أحدهم حينما كان أبرص وأقرع
وأعمى فقال للأبرص: أسألك بالذي أعطاك اللون الحسن بعيرا أتبلغ به وهكذا قال
للأقرع: أسألك بالذي أعطاك الشعر الحسن بقرة أتبلغ بها وقال للأعمى: أسألك

بالذي رد عليك بصرك غنمة أتبلغ بها أو شاة أتبلغ بها وفي قوله **خ** دلالة أيضا: (ت ت ت ت
 ت ت ت) [النساء: ١] ومن أراد أن يسأل الأولى أن يسأل ربه **خ** مباشرة إذا سألت فاسأل
 الله ولا ينبغي للشخص أن يسأل لأن السؤال فيه مذلة للسائل ولكن عند الاضطرار أو
 إن كنت محقوقا في أمر فربما وجب عليك السؤال إذا كان المسؤول ملكا أو تسأل من
 بيت مال المسلمين فمن حَقك أن ترزأ أمثال هؤلاء وهكذا فيما يتعلق بسؤال العلم
 ربما يكون أمرا واجبا كما قال سبحانه:

(پ پ پ پ ت ت ت) [النحل: ٤٣ / والأنبياء: ٧].



عن ابن عمر **ك** قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَأَلَ بِاللَّهِ فَأَعْطُوهُ، وَمَنْ
 اسْتَعَاذَ بِاللَّهِ فَأَعِيدُوهُ، وَمَنْ دَعَاكُمْ فَأَجِيبُوهُ، وَمَنْ صَنَعَ إِلَيْكُمْ مَعْرُوفًا فَكَافِئُوهُ،
 فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا مَا تُكَافِئُونَهُ فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَرَوْا أَنْكُمْ قَدْ كَفَأْتُمُوهُ» رواه أبو داود
 والنسائي بسند صحيح^(١).

فيه مسائل:

الأولى: إعادة من استعاذ بالله. الثانية: إعطاء من سأل بالله.

الثالثة: إجابة الدعوة. الرابعة: المكافأة على الصنعة.

الخامسة: أن الدعاء مكافأة لمن لم يقدر إلا عليه.

السادسة: قوله: «حتى تروا أنكم قد كفاتموه».

(١) البخاري (٤٩٥٥).



ساق المؤلف حديث ابن عمر K قال: سمعت النبي ﷺ يقول:

«من سأل بالله فأعطوه» ومن سأل أي قال: أسألك بالله أو أسألك بالعظيم أو أسألك بالرحيم أن تعطيني كذا الأمر يدل على الوجوب لكن فيما لا يترتب عليه ضررا على المسؤول وكذلك إثما فلو سألك سائل مثلا قال: أسألك بالله أن تعطيني مائة ريال لأشتري بها دخان أو من أجل أن أشتري بها بطة أو باصرة أو من هذه الأشياء الملهيات هنا لا ينفذ له سؤاله أو قال لك قائل: أسألك بالله أن تحدثني بما يدور في خاطرك هنا يترتب ضرر أو بما تفعله في بيتك مع أهلك هذه أمور لا يجب على المسؤول أن ينفذها لكن لو سألك عن شيء أنت تستحقه أنت قائم على بيت المال فقال: أسألك بالله أن تعطيني ألف أو ألفين أو أنك تستطيع أسألك بالله أن تعطيني عشرة ريالات وبمقدورك أن تعطيه لا سيما إذا كان فقيرا فربما تعين الوجوب ولو رأيت أنه لا يستحق أيضا لا يتعين وإنما هو فقط من باب الاستحباب فلا ينبغي لأحد أن يستغل هذا الحديث وأمثاله لإحراج المسلمين رأى عليك عمامة جديدة فقال: أسألك بالله أن تعطيني هذه العمامة رأى عليك نعال جميلة أو ثوبا حسنا أو قلما قال: أسألك بالله أن تعطيني هذا أو كتابا لا يجوز وإنما فيما لا بد منه فيما لا يترتب على ذلك ضررا ولا إثما ولا يترتب إحراجا بحيث أنك تلجئه إلى البخل أو إلى كراهيتك لأن بعض الناس إذا لمحت عليه ربما يكرهك ويمقتك

يقولون لي فيك انقباض وإنما رأوا رجلا عن موطن الذل أحجما
أرى الناس من داناهم هان عندهم ومن أكرمه عزة النفس أكرما

فيقول **u**: «من سأل بالله فأعطوه» بمعنى فيما كان بمقدوركم أو سأل شيئا هو

يستحقه هو يستحق ذلك الشيء «ومن استعاذ بالله فأعيذوه» من قال: أعذني من فلان أعذني من كذا بمقدورك هذا فوجب عليك أن تعيده وقد جاء في البخاري من حديث عائشة أن بنت الجون لما دخلت على النبي ﷺ قالت: أعوذ بالله منك قال: «لقد عدت بعظيم أو بمعاذ فالحقي بأهلك»^(١) وتزوجت في عهد عمر بن الخطاب فاستدعاها عمر وأراد أن يعزرها قالت له: يا أمير المؤمنين إن النبي ﷺ لم يكشف عني شيئاً فسمح لها أن تتزوج وهكذا في مسألة العوذ أيضاً مثل السؤال بالله فيكون على حسب الحال.

قوله: «ومن دعاكم فأجيبوه» دعاك إلى طعام وليمة إلى طعام وليمة عرس أو وليمة عادية هذه من حقوق المسلمين بعضهم لبعض التي توجب المحبة فإن النبي ﷺ يقول:

«حق المسلم على المسلم ست ومنها إجابة الدعوة»^(٢) ويقول ﷺ: «من لم يجب الدعوة فقد عصى أبا القاسم»^(٣) لكن لو ترتب في هذه الإجابة ضرر كأن يكون في هناك تصاوير وخلاعة ورقص وأغاني ومزامير وإهدار للأوقات والأموال ويفرض عليك ولست أنت الذي تفرض فهنا لا يجب بل لا يجوز لك أن تحضر لأنه منكر لكن لو كان هذا المنكر موجوداً وأنت قادر على تغييره ربما تعين عليك الحضور كأن يكون مثلاً ابنك وأنت قادر في بيت ابنك أن تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر أو بيت ابن عمك أو ابن عمك يحترمك أو واحد من هؤلاء يقول: هذا فلان يلقي كلمة

(١) البخاري (٥٢٥٤).

(٢) مسلم (٢١٦٢).

(٣) أبو يعلى (٥٨٩١).

وهناك آخرون لا يقدرّون هذا الذي أمرهم بالإنصات لكلامك فهنا يتعين الوجوب وجوب حضور هذه الوليمة لأنك سوف تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر أما إذا كنت ترى أنك لن تستطيع أن تغير فبقاؤك في بيتك والله خير من إجابتك لهذه الدعوة التي يترتب عليها ضررا على دينك وعلمك وربما كان في حضورك دليل للآخرين هذا فلان قد حضر فالأولى أن تتقي الله χ في نفسك وفي دعوتك وقوله ﷺ :

«ومن صنع إليكم معروفا فكافئوه» أي معروف من الخير لأن المعروف عكسه المنكر فصنع لك معروفا إما أعطاك مالا أو كساء أو طعاما أو شفاة أو تزكية أو أخذت منه علما أو أعطاك نصيحة فكافئه كافئه أولى لك أن تكافئه وقد كان النبي ﷺ يكافئ كان النبي ﷺ يقبل الهدية ويثيب عليها ولما رجع النبي ﷺ من الطائف منعه قريش من الدخول فوافق المطعم بن عدي أن يدخل النبي ﷺ بجواره فدخل النبي ﷺ في حلف المطعم بن عدي فطاف والمطعم بن عدي وأولاده يحرسونه بأسلحتهم فلما كان يوم بدر وقد أعز الله الإسلام والنبي والمسلمين قال:

«لو كان المطعم بن عدي حيا فسألني هؤلاء الأسرى لو هبتهم له»^(١) أو كما قال النبي ﷺ وهكذا زوج زينب بنت النبي ﷺ العاص أو أبو العاص كان من ضمن الأسرى فأرسلت زينب بقلادة كانت تلبسها خديجة أمها فلما رآها النبي ﷺ رق لتلك القلادة رقة شديدة ثم قال: «أطلقوا لها أسيرها»^(٢) وهكذا كانت هالة بنت خويلد إذا دخلت على النبي ﷺ يسمع صوتها يقول:

(١) البخاري (٢٩٧٠)

(٢) حسن: أبو داود (٢٦٩٢) وأحمد (٢٦٤٠٥) والحاكم (٥٠٣٨) والطبراني في الكبير (١٠٥٠) وانظر

صحيح أبي داود (٢٣٤١).

ما سلم الله من بريته ولا نبي الهدى فكيف أنا
وجاء في إثر إسرائيلي من باب: «وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج»^(١) أن ربنا
سبحانه طلب من موسى أن يعطيه شيئاً فقال: رب امنع كلام الناس عني فقال له: يا
موسى ما اتخذت ذلك لنفسي.

فالأنبياء تكلم فيهم وفي أعراضهم وفريت أعراضهم فريا وهكذا الصحابة
والصالحون والعلماء والمرشدون وأهل الخير والإحسان وأنت من أنت إذا تكلم
فيك وفي عرضك فأنت ما تكلم فيك إلا لأنك مهم لو كنت غير مهم ما تكلموا فيك
ما يتكلم الناس على من يخرج المزابل التي بعد الأبقار والأغنام يخرجها من
الإصطبلات بالأكياس إلى المزارع أو الذي ينقل ماء أو إلى آخره.

أو الذي يشتغل في البيارات والمجاري لا يتكلم على هؤلاء لأنهم ليسوا بمهمين
فإذا ما تكلم الناس عن رجل وكان خيراً فتلک سنة الله ﷻ في خلقه فإنهم يتكلمون على
الكرام والنبي ﷺ يقول: «أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل
وإنما يبتلى الرجل على قدر دينه فإن كان في دينه صلابة زيد له في البلاء»^(٢) الحديث
صححه الشيخ الألباني كما في السلسلة الصحيحة ورواه أبو داود والنسائي وإسناده
كما تقدم لكم أنه صحيح ونسأل الله ﷻ أن يعيننا وإياكم على العمل وصلى الله وسلم
على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



(١) البخاري (٣٢٧٤).

(٢) صحيح: الحاكم (١٢٠) والطيالسي (٢١٥) والبيهقي في الشعب (٩٧٧٥) وانظر حديث رقم: ٩٩٢
في صحيح الجامع.

باب لا يسأل بوجه الله إلا الجنة

عن جابر η قال: قال رسول الله ﷺ : «لَا يُسْأَلُ بِوَجْهِ اللَّهِ إِلَّا الْجَنَّةُ» رواه أبو داود^(١).

فيه مسائل:

الأولى: النهي عن أن يسأل بوجه الله إلا غاية المطالب.

الثانية: إثبات صفة الوجه.

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا أما بعد:

قال الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب \$:

باب لا يسأل بوجه الله إلا الجنة

قال: عن جابر قال: قال رسول الله ﷺ : «لا يسأل بوجه الله إلا الجنة» رواه أبو داود.

هذا الحديث ضعيف لضعف معاذ بن سليمان بن قرب التميمي وهذا الرجل قد تكلم عليه غير واحد وضعف الحديث يحيى بن سعيد القطان والألباني والأرنؤوط

(١) ضعيف: أبو داود (١٦٧١) انظر حديث رقم: ٦٣٥١ في ضعيف الجامع.

فالحديث ضعيف ولكن يغني عن هذا الحديث حديث أبي موسى عند الطبراني وغيره وحسنه العراقي كما في فيض القدير للمناوي أن رسول الله ﷺ قال:

«ملعون ثلاثا من سئل بوجه الله ثم منع سائله ما لم يسأل هجرا» يعني ما لم يسأل فحشا.

وجاء عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال:

«من سألكم بالله أو بوجه الله فأعطوه»^(١) رواه أحمد وحسنه الدوسري \$ كما في تحقيقه على كتاب التوحيد وهذان الحديثان يغنيان عن هذا الحديث الضعيف الذي ذكره المؤلف.]

وها هنا كلام للشيخ محمد الصالح العثيمين [أحببت أن أقرأه كاملا حتى لا يفوتني منه شيئا لأن هناك ارتباط بأول الكلام وآخره فهذا هو الجزء الثالث من القول المفيد شرح كتاب التوحيد ص ١٤٤ قال أبو عبد الله محمد بن صالح العثيمين:

اختلف في المراد بذلك على قولين يعني بقوله: «لا يسأل بوجه الله إلا الجنة»:

القول الأول: أن المراد لا تسألوا من المخلوقين بوجه الله لا تسألوا أحدا من المخلوقين بوجه الله فإذا أردت أن تسأل أحدا من المخلوقين فلا تسأل بوجه الله لأنه لا يسأل بوجه الله إلا الجنة وذلك لعظم وجه الله ولعظم هذه المسألة والخلق لا يقدر على إعطاء الجنة فإذن لا يسألون بوجه الله مطلقا ويظهر أن المؤلف يرى هذا الرأي في شرح الحديث ولذلك أعقبه بقوله: باب لا يرد من سأل بالله هذا الباب

(١) صحيح: أبو داود (٥١٠٨) والنسائي (٢٥٦٧) وأحمد (٥٣٦٥) وابن حبان (٣٤٠٨) انظر حديث

الذي قد تقدم لنا.

القول الثاني: أنك إذا سألت الله فإن سألت الجنة وما يستلزم دخولها فلا حرج أن تسأله بوجه الله وإن سألت شيئاً من أمور الدنيا فلا تسأله بوجه الله لأن وجه الله أعظم من أن يسأل به الشيء من أمور الدنيا فأمر الآخرة تسأل بوجه الله كقولك مثلاً: أسألك بوجهك أن تنجينني من النار والنبى ﷺ استعاذ بوجه الله لما نزل قوله تعالى: ﴿أعوذ بوجهك قال: (ع ك ك ك ك) قال: أعوذ بوجهك قال: (ك و و و و و و و) قال: هذا أهون أو هذا أيسر^(١) عن جابر في البخاري ولو قيل: إنه يشمل المعنيين جميعاً قال: لكان له وجه أن لا تسأل أحداً من المخلوقين وأنك إذا سألت بوجه الله من الله لا تسأله إلا الجنة فلا يصرف إلى غير الجنة.

وقوله: بوجه الله قال: فيه إثبات الوجه لله β وهو ثابت بالقرآن والسنة وإجماع السلف ففي القرآن قوله تعالى: (ك ك ك ك ك ك ك ك) [القصص: ٨٨] وقوله تعالى: (ج ج ج ج ج) [الرعد: ٢٢] والآيات كثيرة.

والسنة كما جاء في الحديث السابق: «أعوذ بوجهك» وكذلك أيضاً حديث أبي موسى في صحيح مسلم قال: قام النبي ﷺ فينا بخمس كلمات فقال: «إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام بيده القسط يخفضه ويرفعه حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصر أحد من خلقه»^(٢).

قال: واختلفوا في هذا الوجه الذي أضافه الله إلى نفسه هل هو وجه حقيقي أم

(١) البخاري (٤٣٥٢).

(٢) مسلم (١٧٩) وابن ماجه (١٩٥) (١٩٦) وابن حبان (٢٦٦) ومسنده أبي يعلى (٧٢٦٢).

وجه يعبر عن الذات وليس لله وجه بل له ذات أو أنه يعبر به عن الشيء الذي يراد به وجهه وليس هو الوجه الحقيقي أو أنه يعبر به عن الجهة أو أنه يعبر به عن الثواب فيه خلاف لكن هدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه فقالوا: إنه وجه حقيقي وهؤلاء هم جمهور أهل السنة والجماعة من زمن الرسول والصحابة إلى يومنا هذا أن الله تعالى قال:

(ذ ذ ذ ذ ذ ذ) [الرحمن: ٢٧] ولما أراد غير ذاته قال:

(ذ ذ ذ ذ ذ ذ) [الرحمن: ٧٨] فذي صفة لرب وليست صفة لاسم وذو صفة لوجه وليست صفة لرب فإذا كان الوجه موصوفا بالجلال والإكرام فلا يمكن أن يراد به الثواب أو الجهة أو الذات وحدها لأن الوجه غير الذات.

قال أهل التعطيل الجهمية وما شابهها: إن الوجه عبارة عن الذات أو الجهة أو الثواب قالوا: لو أثبتنا لله وجهها حقيقيا للزم أن يكون جسما والأجسام متماثلة ويلزم من ذلك إثبات المثل لله β والله χ يقول: (ذ ذ ذ ذ) [الشورى: ١١] وإثبات المثل تكذيب للقرآن وأنتم يا أهل السنة تقولون: أن من اعتقد أن الله مثيلا فيما يختص به فهو كافر فنقول لهم:

أولا: ما تعنون بالجسم الذي فرتم منه أتعون به المركب من عظام وأعصاب ولحم ودم بحيث يفتقر كل جزء منه إلى الآخر إن أردتم ذلك فنحن نوافقكم أن الله ليس على هذا الوجه ولا يمكن أن يكون كذلك وإن أردتم بالجسم الذات الحقيقية المتصفة بصفات الكمال فلا محذور في ذلك والله تعالى وصف نفسه بأنه أحد صمد قال تعالى: (أب ب ب ب ب ب) [الإخلاص: ١ - ٢] قال ابن عباس K:

«الصمد الذي لا جوف له».

ثانياً: قولكم: إن الأجسام متماثلة قضية من أكذب القضايا فهل جسم الدب مثل جسم النملة فيبينهما تباين عظيم في الحجم والرقعة واللين وغير ذلك.

فإذا بطلت هذه الحجة بطلت النتيجة وهي استلزام مماثلة الله لخلقه ونحن نشاهد البشر لا يتفوقون في الوجوه فلا تجد اثنين متماثلين من كل وجه ولو كانا توأمين بل قالوا: إن عروق الرجل واليد غير متماثلة من شخص لآخر ويلاحظ أن التعبير بنفي المماثلة أولى من التعبير بنفي المشابهة لأن اللفظ الذي جاء به القرآن ولأنه ما من شيئين موجودان إلا ويشتهبان من وجه ويفترقان من وجه آخر فنفي مطلق المشابهة لا يصح وقد تقدم.

أما حديث أبي هريرة η أن النبي ﷺ قال: «إن الله خلق آدم على صورته»^(١) ووجه الله لا يماثل أوجه المخلوقين فيجاب عنه:

أولاً: أنه لا يراد به صورة تماثل صورة الرب β بإجماع المسلمين والعقلاء لأن الله β وسع كرسيه السماوات والأرض والسماوات والأرض كلها للكرسي موضع القدمين كحلقة ألقيت في فلاة من الأرض وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على هذه الحلقة فما ظنك برب العالمين فلا أحد يحيط به وصفا ولا تخيلاً ومن هذا وصفه لا يمكن أن يكون على صورة آدم ستون ذراعاً وإنما يراد به أحد معنيين:

الأول: أن الله تعالى خلق آدم على صورة اختارها وجعلها أحسن صورة في الوجه وعلى هذا فلا ينبغي أن يقبح أو يضرب لأنه لما أضافه لنفسه اقتضى من الإكرام ما لا ينبغي معه أن يقبح أو يضرب.

(١) مسلم (٢٦١٢).

الثاني: أن الله خلق آدم على صورة الله β لا يلزم من ذلك المماثلة بدليل قوله **ﷺ:** «إن أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ليلة البدر ثم الذين يلونهم على أضواء كوكب في السماء»^(١) لا يلزم أن يكون على صورة نفس القمر لأن القمر أكبر من أهل الجنة وأهل الجنة يدخلونها طول أحدهم ستون ذراعا وعرضه سبعة أذرع كما في بعض الأحاديث.

قال بعض أهل العلم: على صورته أي على صورة آدم أي أن خلق آدم أول أمره على هذه الصورة وليس كبنه يتدرج في الإنشاء نطفة ثم علقة ثم مضغة لكن الإمام أحمد \$ أنكر هذا التأويل وقال: هذا تأويل الجهمية، ولأنه يفقد الحديث معناه وأيضا يعارضه اللفظ الآخر المفسر للضمير وهو بلفظ «على صورة الرحمن»^(٢).

كلام الإمام أحمد [هذا يعني أخذه من غير تأويل ومن غير نظر فيما قاله غيره من أهل العلم لكن أيضا - بارك الله فيكم - لا نهمل بقية النصوص التي نطق بها ربنا ونطق بها نبينا ﷺ مثل:

(ذت تـث) [الشورى: ١١] والفوارق - بارك الله فيكم - بين الخالق والمخلوق فهي حاصلة بين المخلوقات فما بالك بين الخالق وبين عباده الذين خلقهم فيكون - بارك الله فيكم - وإن قلنا بذلك فلا ينبغي لنا أن نقطع أو أن نعتقد المماثلة والمشابهة ولكن نقول: آمننا بما قاله نبينا ﷺ ولا يعدو ذلك بتأويل بتمثيل أو اختلاط أو تشبيه فنعود بالله مما قاله الممثلون.

(١) البخاري (٣٠٧٤) ومسلم (٢٨٣٤).

(٢) ضعيف: الطبراني في الكبير (١٣٥٨٠) والحارث (٨٧٢) وانظر السلسلة الضعيفة (١١٧٦).

باب ما جاء في اللو

وقول الله تعالى: (چ چ چ د ت ت ت ت) [آل عمران: ١٥٤].

وقوله: (ي د ي ت ت ت ت ت) [آل عمران: ١٦٨].

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما كثيرا أما بعد:

يقول الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في اللو

قوله: ما هاهنا موصولية وجاء فعل ماض بمعنى ما ورد ما ثبت من الآيات
والأحاديث أو ما حكم الشرع في استخدام كلمة لو والألف واللام في قوله اللو زائدة
وليست تعريفا لأن لو يسميه علماء النحو حرف امتناع لامتناع تقول: لو جاءني زيد
أكرمه فالمجيء علة للإكرام وإذا امتنع المجيء امتنع الإكرام والعرب قد تزيد حرفا
لا للتعريف وإنما تزيده تزيينا إضافة لغير علة كقول الناظم:

رأيت الوليد بن يزيد مباركا شديدا بأعباء الخلافة كاهله

والألف واللام إنما هي تعرف الاسم كما قال ابن مالك في ألفيته:

بالجر والتنوين والندا وأل ومسند للاسم تمييز حصل

وقوله: ما جاء في اللو ترك الترجمة مفتوحة لم يقطع بشيء هل استعمال كلمة لو

حلال حرام منهي عنه ماذا؟

ترد لو على ستة أوجه:

الوجه الأول: تستعمل للاعتراض على شرع الله وعلى قدر الله كقول ربنا X:

(ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [آل عمران: ١٥٤] أو (ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي) [آل عمران: ١٦٨] هذا

فيه اعتراض على الشرع.

الذين قالوا المراد بالضمير هاهنا يعود الضمير هاهنا على المنافقين (ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي) [آل عمران: ١٦٨] وذلك أن المسلمين لما أقبلت جحافل الشرك والكبرياء والغطرسة من مكة يريدون الانتقام لما حصل لكبرائهم يوم بدر خيموا خارج المدينة في منطقة قريبة من جبل أحد فكان النبي ﷺ يهوى أن يبقى في المدينة فإذا ما أقبل هؤلاء تصدى الرجال للدفاع عن دينهم ووطنهم وساعدتهم النساء من على قمم البيوت وهكذا اختار بعض أصحاب النبي ﷺ هذا الاختيار وكذلك أيضا من المنافقين لا سيما زعيمهم عبد الله بن أبي المنافق الكبير كان يشتهي هذا الرأي فإذا ببعض الصحابة الذين لم يحضروا موقعة بدر كانوا يشتهون أن يناجزوا عدوهم ويلتقون بهم حتى يحكم الله X بينهم وبين عدوهم وذلك أنهم حرموا من وقعة بدر ومن الاستشهاد في سبيل الله فهم خرجوا أو أرادوا الخروج من أجل أن يكرمهم الله X إما بالنصر وإما بالشهادة فلما رأى النبي ﷺ الأقوال مضطربة دخل النبي ﷺ بيته وحينما دخل لبس لأمته أي آلة الحرب ثم خرج وقد ارتدى ملابس الحرب والجهاد فأراد بعضهم الرأي قال:

«ما كان لنبي أن يضع لامته بعد أن لبسها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه»^(١) فيخرج النبي ﷺ ويخرج معه أصحابه والمنافقون خرجوا فلما كانوا بمنتصف الطريق انخنس عبد الله بن أبي بقرابة ثلث الجيش وقال: **على ما يقاتل هؤلاء؟ لا ندري على ماذا يقاتلون فلما حصل في نهاية المعركة من التربية والتأديب لأصحاب النبي ﷺ فيما كان معناه عند المشركين نصرا لهم وليس نصرا فهو هزيمة للمشركين في أحد ولكنه درس تربوي لأصحاب النبي ﷺ حينما قال لهم النبي قال للذين على قمة الجبل:**

«إن رأيتمونا انتصرنا أو انهزمنا فلا تبرحوا عن أماكنكم»^(٢) فاجتهد واحد وأربعون نفرا وقالوا: نزل فنزلوا فيأتي الكفار من خلفهم فيحدقون بالصحابة فيموت من أصحاب النبي ﷺ قرابة السبعين منهم حمزة بن عبد المطلب أسد الله وأسد رسوله يقتله وحشي الحبشي وهكذا حصلت معركة حامية الوطيس يوم شديد على النبي وعلى أصحاب النبي محمد ﷺ **فما الذي حصل؟**

قال عبد الله بن أبي وأصحابه في نهاية الأمر: (ذُذُّ ذُذُّ) [آل عمران: ١٦٨] لو أطاعنا هؤلاء الصحابة ما قتلوا هذا فيه اعتراض على شرع الله.

رسول الله ﷺ يخرج وابن أبي يريد الطاعة من رسول الله ﷺ أعوذ بالله بل إنه قد قال لأصحابه في بداية الأمر قال: يطع غيري ويعصيني فكان والعياذ بالله يتربص بالمسلمين الدوائر فاستعمال لو هاهنا محرم وفيما شاهدها حرم الله الزنى تقول: لو كان يباح بعضه حرم الله الخمر تقول: أوجب الله صلاة الفجر عند طلوع الفجر

(١) صحيح: سنن البيهقي الكبرى (١٣٠٦١) وانظر تحقيق فقه السيرة للألباني صفحة ٢٥٠.

(٢) الأحاد والمثاني (٢٠٠٩).

الصادق فتقول: لو تأخرت قليلا حتى ينام الناس هذا اعتراض على الشرع فاستخدام لو هاهنا محرم ولا يجوز.

الصورة الثانية: أن تستعمل لو للاعتراض على القدر ويستدل لهذا بقوله ϕ حاكيا عن المنافقين أيضا: (چ چ چ چ د د د د ذ ذ ذ ذ) [آل عمران: ١٥٤] يعني في أحد فرد الله χ عليهم قال سبحانه: (ژ ژ ژ ک ک ک گ) [آل عمران: ١٦٨] وهذا جواب مفحم وملزم أتم سواء خرجتم أو بقيتم لما حصل لكم إلا ما كتبه الله

وكل شيء بالقضاء والقدر وكل مقدور فمأمنه مفر ليس منه مفر ما قضاه الله χ فلا بد أن يكون كان شخص في بيته قال: أريد أن أخرج للنزهة إلى الحديقة أو إلى البر كذا فحصل له حادث أو لبعض أولاده فلا ينبغي أن يقول: لو كنت ما خرجت كنت نجيت كنت سلمت ما حصل لي هذا، غامرت في مشروع تجاري خسرت تقول: والله لو ما دخلت كنت كذا أو فلان قال لك كذا فاستجبت وأنت بسمعك وبصرك واختيارك فترجع تقول: أنت السبب لا إنه قضاء الله وقدره

دع المقادير تجري في أعنتها ولا تبيتن إلا خالي البال
والعبد يستريح حينما يفوض أمره لله الواحد القهار وإذا هو لم يفوض ربما يصاب بالهموم والأحزان والوساويس وربما بالجنون ربما بالنوبة القلبية بجلطة بكثير من الأمراض الناجمة من عدم تفويض الأمر لله β فاستعمال لو محرم وكما سيأتي في الحديث: «ولا تقل لو فإن لو تفتح عمل الشيطان».

والعوام يقولون: لو كان ما تفتح دكان.

استخدامها للاعتراض على القدر محرم استعمالها للاعتراض على الشرع محرم.

الصورة الثالثة: تستخدم لو للندم والتحسر وهذا أيضا لا يجوز ودليل هذه النقطة الثالثة قول النبي ﷺ: «فلا تقل لو فإن لو تفتح عمل الشيطان» لو فعلت كذا كان كذا وكذا فإن لو تفتح عمل الشيطان استخدامها محرم.

رابعاً: تستعمل للاحتجاج بالقدر على المعصية ليش سرقت يا فلان؟

قضاء الله وقدره **ليش زنيته؟** قال: قدر الله علي **ليش تسمع الأغاني؟** قال: قضاء وقدر **ليش تأخذ حقوق الناس؟** قضاء وقدر يقول هذا وهو متلطخ بالذنب وعنده إصرار الله ﷻ يقول عن هؤلاء حكى الله عن المشركين أنهم قالوا:

(ث ت ث ت ث ت ث) [الأنعام: ١٤٨] وهكذا: (و و و و و ي) [الزخرف: ٢٠] أما أنك تحتج بالقدر بعد أن تنزع عن المعصية وتتوب إلى الله فلا بأس كما «احتج آدم على ابنه موسى لما قال له موسى: أنت أبونا أخرجتنا من الجنة أشقيتنا ونفسك قال: يا موسى تلومني على شيء قدره الله علي قبل أن يخلق السماوات والأرض بأربعين ألف عام» قال النبي ﷺ: «فحج آدم موسى»^(١) غلبه بالحجة فلا بأس حينئذ من الاحتجاج بالقدر وهكذا لما قال فرعون لموسى:

□ □ □ □ □ □ □ □ أ ب ب ب ب ب ب) [الشعراء: ١٩ - ٢٠] على أن فرعون أبو الفعائل ولكن تأمل إلى الرد قال: فعلتها ولكن كنت في حال ضلال وليس معنى هذا أنه كان تائها ضائعا ضالاً لا وإنما كان يجهل مثل هذه الأحكام كما قال الله ﷻ: (ث ت ث ت ث ت ك) [الضحى: ٦، ٧] أي عن معرفة الشرع.

(١) البخاري (٦٢٤٠) ومسلم (٢٦٥٢).

وهكذا أيضا تستعمل للتمني هذه **المرحلة الخامسة** في لو للتمني وهي على حسب أمنية الشخص إن كانت أمنيته خيرا فخير وإن كانت أمنيته شرا فشر لما جاء في مسند أحمد من حديث أبي كبشة عمرو بن سعد الأنماري رضي الله عنه وأرضاه لما قال النبي ﷺ:

«وإنما الدنيا لأربعة نفر رجل آتاه الله مالا وعلما فسلط علمه على ماله فأنفقه في الخير ورجل آتاه الله علما ولم يؤته مالا فيرى صاحب المال يستخدمه فيما أحب الله فيقول: لو أن لي مالا لأكونن مثل فلان قال رسول الله ﷺ: هما في الأجر سواء»^(١) هذا استخدم كلمة لو في الخير لو عندي خمسة ألف مثلا لأعتقت رقبة لأطعمت الفقراء والمساكين لعمرت مسجدا لو كان لي من المال لأنفقت لفعلت أماني خير «وأما الثالث أعطي المال ولم يعط العلم فما ترك من سبيل شر إلا أنفق فيه أما الرابع فلم يعط شيئا فيرى صاحب المال ينفقه في الحرام يقول: لو أن لي مالا لأكون مثل فلان قال رسول الله ﷺ: هما في الوزر سواء»^(٢) فالحالة هذه على حسب المتمني على حسب ما تمنيت وإنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى.

سادسا: تستعمل لو للخير المحض أخبار محضة خبرة واستدلوا لهذا ما جاء في الصحيحين من حديث جابر في حجة النبي ﷺ حجة الوداع حينما ساق الهدى وأصحابه بعضهم ساقوا الهدى وبعضهم لم يسوقوه فالذين لم يسوقوا الهدى أمرهم النبي ﷺ أن يتحللوا وأن يتمتعوا بالعمرة إلى الحج فقال النبي ﷺ: «لو استقبلت من

(١) صحيح: الترمذي (٢٣٢٥) وأحمد (١٨٠٦٠) انظر حديث رقم: ٣٠٢٤ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: الترمذي (٢٣٢٥) وأحمد (١٨٠٦٠) انظر حديث رقم: ٣٠٢٤ في صحيح الجامع.

أمري ما استدبرت لجعلتها عمرة ولما سقت الهدى»^(١) فهنا خبر محض أشبه ما تقول: لو عندي مال لأبني مسجدا لو عندي مال لذهبت للحج والعمرة أو صليت من التراويح أربعا وغيرك صلاها كلها فقلت: لو استقبلت من أمري ما استدبرت لصليتها كلها فاتتك العمرة فاتك الحج فاتك حفظ القرآن فات كذا فأنت تستخدم لو للأمور المستقبلية الخيرة فلا شيء في ذلك.

فيقول المؤلف \$: باب ما جاء في اللو وقول الله تعالى: (چ چ ي د ت ذ ث)

[آل عمران: ١٥٤] هؤلاء هم المنافقون يقول بعضهم لبعض: ما قتلنا والمراد بذلك ما قتل من أصحابنا قيل: من أصحابنا في النسب وقيل: في الدين لأن المنافقين أسلموا ظاهرا وقيل: يراد به هذا وهذا فهذا كما تقدم لكم أنه اعتراض على الشرع ولا يجوز أبدا وقوله سبحانه:

(ي د ت) [آل عمران: ١٦٨] أيضا الضمير يعود على المنافقين والمراد بإخوانهم الصحابة فقيل: أخوة الدين وقيل: أخوة النسب ولا بأس من احتمال الأمرين لأن المنافقين أسلموا ظاهرا ولم يسلموا باطنا فقيل عنهم: منافقون يظهرون الإسلام زندقة ومصلحة ويبتنون الكفر والزندقة ويظهرون الدين من أجل مصالحهم ومن أجل أن يندسوا في صفوف المسلمين

(ي د ت ذ ث ذ ث) [آل عمران: ١٦٨] هذا يقول بعضهم لبعض: لو أطاعنا هؤلاء ما حصل لهم ما حصل وقد حصل - بارك الله فيكم - رد من الله X عن هؤلاء قال X: (ز ر ك ك ك ك) [آل عمران: ١٦٨] فالله φ رد على هؤلاء كما تقدم وقد ذكر الحافظ ابن كثير كلاما

(١) مسلم (١٢١٨).

فهذا تصوير قرآني بديع لما حصل في العام الثالث من هجرة المصطفى ﷺ في غزوة أحد تلك الغزوة العظيمة التي ابتلى الله ﷻ فيه أوليائه ابتلاء حسنا حتى قالت عائشة: يا رسول الله هل أتى عليك يوم أشد من يوم أحد - يوم تأريخي لا ينسى - فقال لها النبي ﷺ: «نعم» تتعجب عائشة **ويش اليوم الذي جاء أشد من يوم أحد؟** فقال لها: «يوم أن عرضت نفسي على بني عبد يا ليل»^(١) وذلك هذا في العهد المكي خرج النبي ﷺ من مكة إلى الطائف يعرض نفسه على بني عبد يا ليل قبيلة هذه من أجل أن يسلموا فاستقبلوه بالعكس سلطوا سفهاءهم وأطفالهم فرموا النبي ﷺ بالحجارة وأخرجوه مطرودا من الطائف استفاد العلماء من هذا أن الآلام النفسية أشد من الآلام البدنية فالنبي ﷺ أذى بدني وأذى حسي فكان الأول هو أشد والله المستعان.



في الصحيح عن أبي هريرة η أن رسول الله ﷺ قال: «أَحْرَصُ عَلَيَّ مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ، وَلَا تَعْجِزَنَّ، وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ لَكَانَ كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَّرَ اللَّهُ وَمَا شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»^(٢).



ثم قال الشيخ: وفي الصحيح والمراد بذلك صحيح مسلم عن أبي هريرة η أن النبي ﷺ قال: «أحرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجزن».

(١) مسلم (١٧٩٥).

(٢) مسلم (٢٦٦٤).

قوله: احرص هذا أمر من النبي ﷺ وأمره ﷺ عام لنا جميعا أن نحرص على ما ينفعك دنيا ودين وآخرة والحرص المبالغة في طلب الشيء والمعنى أنك تبذل وسعك في تحصيله فإن حصل ما لم يكن لك بحسبان ففوض أمرك إلى الله ولكن أنت احرص قال: «احرص على ما ينفعك واستعن بالله» مع حرصك وبذلك الوسع في ذلك استعن بالله اطلب الإعانة من الله ﷻ إذا استعنت فاستعن بالله وفي الآية:

(ث ت ث) [الفتحة: ٥].

قال: «ولا تعجزن» بفتح الزاي وهذا لا ناهية وتعجز فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الخفيفة ولا تعجزن والعجز معناه الكسل والإهمال وعدم المبالاة وليس معناه لا تعجزن أن المراد بذلك العجز البدني العجز البدني ليس بمقدورك فالشخص لا يلام إذا لم يستطع أن يحمل كيس من البر أو كيس من الأسمنت لا يستطيع (ؤ و و و وؤ) [البقرة: ٢٨٦] ولكنه يلام حينما يعجز عجز قلبي يعني كما يقال: المرعى أخضر ولكن العنز مريضة يعني موجود الخير وكذا ولكن عنده والعياذ بالله من الكسل ما لو وزع على قرية لصاروا كلهم كسالى لو وزع كسل هذا على هؤلاء الذين في القرية لصار كل واحد عنده من الكسل ما يكفيه ولقد كان النبي ﷺ يتعوذ بالله من الكسل إذا أصبح وإذا أمسى كما في صحيح مسلم من حديث ابن مسعود وهكذا «اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل»^(١) فإذا الشخص فرط في أمر كان من السهل أن يقوم به ثم بعد ذلك أهمله فهنا والله المستعان خالف أمر النبي ﷺ حينما قال: «ولا تعجزن» قال:

(١) البخاري (٢٧٣٦).

يفهم النحو الكسائي قيل: ما كان يفهم من النحو شيئاً فنام مرة تحت شجرة فرأى نملة موقرة بالطعام ويش سيكون طعام النملة حبة أو وكانت تتسلق على جذع الشجرة فكلما تسلقت سقطت المهم وهي تحاول تطلع وبعدين تسقط وبعدين تطلع وبعدين تسقط حاولت محاولات شديدة الرجل يشاهد الموقف قيل: غلبته عيناه فنام فاستيقظ وإذا بالنملة قد حاولت وقد عشقت الدبل كما يقال وطلعت تعجب فقال: لأطلبن النحو فطلب النحو فصار إماماً في النحو صار إماماً.

وهكذا لو أردت تحفظ جزء من القرآن يأتي الشيطان ويقول: متى ستحفظ وكذا لكن لا تعجز احرص احفظ وراجع ويكون عندك حرص وتطبيق وصدق واستعن بالله استعن بالله X ما تدري بعد فترة إلا وقد حفظت القرآن كله

لأستسهلن الصعب أو أدرك المنى	فما انقادت الآمال إلا لصابر
بقدر الكد تكتسب المعالي	ومن طلب العلاسهر الليالي
ومن طلب العلو بغير كد	أضاع العمر في طلب المحال
تروم العز ثم تنام ليلا	يغاص البحر في طلب اللآلي

أما العاجز هو عاجز يريد تريد يا أخي تكون عالم تريد تكون سواق سيارة نعم اتعلم السواقة لا أشتي كذا أكون سواق تريد أولاد إي نعم والله أشتي عشرة أولاد ذكور وعشر إناث قال: والله تعب وكذا ما يشتيش يتزوج وهكذا قس على ذلك كله لا بد من الجد والاجتهاد والاستعانة بالله X أولاً وآخرها هذا شرع الله X العلماء الكبار ما جاءتهم العلوم يعني هكذا فجأة وإنما يعني بالجد والاجتهاد

لا تحسبن المجد تمراً أنت آكله لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

قال: «وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت لكان كذا وكذا ولكن قل قدر الله

وما شاء فعل فإن لو تفتح عمل الشيطان» لو تفتح عمل الشيطان والشيطان يدخلك في مهاوي الردى والتفاكير وربما تسيء الظن بالله ❌ ولا ينبغي لك أن تسيء الظن بالله وإنما سئ الظن بنفسك وبشيطانك

فلا تظنن بربك غير سوء فإن الله أولى بالجميل



فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآيتين في آل عمران.

الثانية: النهي الصريح عن قول (لو) إذا أصابك شيء.

الثالثة: تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان.

الرابعة: الإرشاد إلى الكلام الحسن.

الخامسة: الأمر بالحرص على ما ينفع مع الاستعاذة بالله.

السادسة: النهي عن ضد ذلك، وهو العجز.



قال: فيه مسائل:

الأولى: تفسير الآيتين من سورة آل عمران الأولى: (چ چ چ د د د د د د) [آل

عمران: ١٥٤] وقد بينا أن هذا فيه اعتراض على شرع الله حصل من قبل عبد الله بن أبي

والثانية أيضا فيها الاعتراض على القدر: (د د د د د د) [آل عمران: ١٦٨] فرد الله

عليهم:

(ژ ژ ژ ک ک ک گ) [آل عمران: ١٦٨].

ثانياً: النهي الصريح عن قوله: لو، إذا أصابك شيء هنا تعتبر محرم لأنه اعتراض على القدر.

الثالثة: تعليل المسألة بأن ذلك يفتح عمل الشيطان فيدخل منه فربما تتنكر لصاحبك تسيء الظن بربك تحسن الظن بالشيطان ربما يعني تصاب بأمراض كثيرة جداً فالأولى أن تفوض أمرك إلى الله وهذا إرشاد من نبينا ﷺ والله ﷻ يقول: (ذت تذ) [النور: ٥٤].

الرابعة: الإرشاد إلى الكلام الحسن قل: قدر الله وما شاء فعل.

الخامسة: الأمر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله وهنا تنبيه مهم جداً لا ينبغي للشخص أن تكون على لسانه في كل شيء **ليش ما عملتش كذا؟** قدر الله وما شاء فعل هو كسلان أصلاً **ليش تأخرت عن كذا؟** قال: قدر الله وما شاء فعل **ليش صلحت كذا؟** قدر الله وما شاء فعل طيب **ليش ما تهمل نفسك؟** يعني اهمل حق الغير وقدر الله وما شاء فعل ولم يهمل حق نفسه حتى يقول: قدر الله وما شاء فعل لا هنا أنت عاجز كسلان لكن قل: قدر الله وما شاء فعل متى ما بذلت وحرصت وحاولت وتابعت وبعدين في النهاية قل قدر الله وما شاء فعل أما أنك نايم تحت الفراش وبعدين ليش ما صلحت هذه وليش ما فعلت كذا تأتي تحتج بالقدر قدر الله وما شاء فعل وهو صحيح قدر الله وما شاء فعل لكن هذا يسمى أيضاً عجزاً وكسلاً.

السادسة: النهي عن ضد ذلك وهو العجز وهذا مرض - بارك الله فيكم - عضال نعوذ بالله منه أن يكون الشخص - بارك الله فيكم - عاجزاً كسلان تائه بليد حائر

إخوانه يحفظون ويتعلمون ويدعون إلى الله وعندهم من النشاط والحماس وهو -
بارك الله فيكم - كسلان أو حتى بعد الفجر إخوانه يحفظون القرآن ويراجعون وهو
تحت الفراش يغط غطيًا نوم نوم نوم وإخوانه يقرءون

وا حسراته تقضى العمر وانصرت ساعاته بين ذل العجز والكسل
والقوم قد أخذوا درب النجاة وقد ساروا إلى المطلب الأعلى على مهل

شخص نزل تحت البطانية ما بين فخ وبخ وآخر يقرأ قرآن قل لهم تعالوا
الساعة تسعة **إيش معك إيش حصنك؟** كل واحد يجيب تقرير الأول: راجعت
نصف سورة وحفظت ورقة وصليت ركعتي الضحى جلست في المسجد جبت
الأذكار أنت طلع التقرير ويش يكتب بالتقرير يكتب نوم استلمنا التقرير الساعة
تسعة نوم نوم الله المستعان.

يوم الأول تقريره ما شاء الله أبيض والثاني: تقريره نوم الأول تقريره آيات
وأحاديث ونشاط وأذكار وصلاة ضحى وما شاء الله يستقبل يومه بالخير لأنه يكون
أول اليوم كالشباب وآخره كالشيبوت شوف ابن التسعين كيف تجده كيف تجد قد
تغير وجهه وحالته كذا هذا ابن تسعين هذا آخر اليوم وقت المغرب مثلاً والشباب
تجدهم ما شاء الله مفتول العضلات وصبيح الوجه ما شاء الله فأول اليوم مثل الشباب
وآخره مثل الشيبة فانتبه لنفسك ما استطعت إلى ذلك سبيلاً عل الله **X** أن يكرمنا
وإياك من فضله نسأل الله **X** أن يأخذ بأيدينا إلى كل خير وأن يجنبنا كل ضير ونعوذ
بالله من الهم والحزن والعجز والكسل والجبن والبخل وضلع الدين وغلبة الرجال
وصلى الله وسلم على نبينا محمد والحمد لله رب العالمين.



جنود الله «لا تسبوا الريح فإنها من روح الله»^(١) نصر الله **ب**ها أوليائه ودمر الرحمن بها أعداءه قال النبي ﷺ: «نصرت بالصبا»^(٢) وهي الريح الشمالية هذه الريح ذكرها الشيخ العثيمين قال:

قوله: الريح هو الهواء الذي يصرفه الله **ب** وجمعه رياح وأصولها أربعة الشمال والجنوب والشرق والغرب وما بينهما يسمى النكباء لأنها ناكبة عن الاستقامة في الشمال أو الجنوب أو الشرق أو الغرب وتصريفها من آيات الله **ب** فأحيانا تكون شديدة تقلع الأشجار وتهدم البيوت وتدفن الزروع ويحصل معها فيضانات عظيمة وأحيانا تكون هادئة وأحيانا تكون باردة وأحيانا تكون حارة وأحيانا تكون عالية وأحيانا تكون نازلة كل هذا بقضاء الله وقدره ولو أن الخلق كلهم اجتمعوا على أن يصرفوا الريح عن جهتها التي جعلها الله عليها ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ولو اجتمعت جميع المكائن العالمية النفثة لتوجد هذه الريح الشديدة ما استطاعت إلى ذلك سبيلا ولكن الله **ب** بقدرته يصرفها كيف يشاء وعلى ما يريد **فهل يحق للمسلم أن يسب هذه الريح؟** الجواب لا لأن هذه الريح مسخرة مدبره كما أن الشمس أحيانا تضر بإحراقها بعض الأشجار ومع ذلك لا يجوز لأحد أن يسبها فكذلك الريح ولهذا قال: «لا تسبوا الريح» فالريح وغيرها دلالة على عظمة الله وعلى وجوده

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد
فيا عجا كيف يعصى الإله؟ أم كيف يجحده الجاحد؟

(١) صحيح: ابن ماجة (٣٧٢٧) وأحمد (٢١١٧٧) وابن أبي شيبة (٢٦٣١١) انظر حديث رقم: ٧٣١٦ في صحيح الجامع.

(٢) البخاري (٩٨٨) ومسلم (٩٠٠).

وقوله: باب النهي قد تقدم لنا التفصيل إن كان المراد بذلك أن الساب لها يعتقد أنها هي المدبرة هذا كفر شرك أكبر مخرج من الملة وإذا كان يعتقد أن ذلك بتقدير من الله وأنها محط الحوادث والكوارث فيكون عاص ولا يجوز له السب لا في الأولى ولا في الأخرى ولكن المرحلة الأولى أشد وأخطر من الثانية.

قوله: عن سب السب هو الشتم والعيب والقدح قال النبي ﷺ: «سباب المسلم فسوق»^(١) والريح جمعها رياح.



عن أبي بن كعب η أن رسول الله ﷺ قال: «لَا تَسُبُّوا الرِّيحَ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ مَا تَكْرَهُونَ فَقُولُوا: اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ هَذِهِ الرِّيحِ وَخَيْرِ مَا فِيهَا وَخَيْرِ مَا أَمَرْتَ بِهِ، وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ هَذِهِ الرِّيحِ وَشَرِّ مَا فِيهَا وَشَرِّ مَا أَمَرْتَ بِهِ» صححه الترمذي^(٢).



قال: عن أبي بن كعب، وأبي بن كعب هو أبو المنذر هذه كنيته وهو خزرجي أنصاري وكان مشهورا بجودة القراءة فقد جمع عمر بن الخطاب الناس في صلاة التراويح على قراءته ولقيه النبي ﷺ مرة قال: «يا أبي أي آية في كتاب الله أعظم؟ قال: الله ورسوله أعلم قال: أي آية في كتاب الله أعظم؟ قال: قلت: (تُدَّعَاهُ هَاهُنَا بِهِيَ) [البقرة:

(١) البخاري (٤٨) ومسلم (٦٤).

(٢) صحيح: الترمذي (٢٢٥٢) وأحمد (٢١١٧٦) والبخاري في الأدب المفرد (٧١٩) انظر حديث رقم:

قدرة لهم بدفعها «وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شر هذه الرياح وشر ما فيها وشر ما أمرت به» فالواجب على العبد هو هذا ولا يعترض كثير من المسلمين اليوم ربما إذا وجد الرياح وكانت شديدة يعني قعقت عليه الأبواب والنوافذ وأخذت عليه بعض الزروع أو بعض الملابس أو حتى أخذت عمامته من على رأسه ربما يسب لهذه الرياح هذا أمر لا يجوز الاعتراض عليه لأنه أمر الله ﷻ وإيمانك بهذا هو إيمان بالله ﷻ لأن الذي أرسلها هو ﷻ ولو تأملت في هذه الرياح أنت لا تراها هو جندي خفي تجده على جسدك لكنك لا تشاهده فهذا أيضا من الإيمان بالغيب الذي هو أبلغ من هذا كالجنة والنار والملائكة والجن أنت تسلم بالرياح على أنها موجودة على أنك لا تراها هناك أيضا مخلوقات أنت لا تراها وجب عليك أن تؤمن بها فقد قال ﷻ: (بِذِئْبٍ بِذِئْبٍ بِذِئْبٍ ثَلَاثٌ) [البقرة: ٢، ٣] فمن إيمانك بالغيب أن تؤمن بما قاله الله وبما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

قال: صححه الترمذي، الحديث ذكره الشيخ الألباني كما في صحيح الجامع ويقول: هو صحيح بشواهده وغيره كذلك كالدوسري في تحقيقه على هذا الكتاب كتاب التوحيد يصححه.



فيه مسائل:

الأولى: النهي عن سب الرياح.

الثانية: الإرشاد إلى الكلام النافع إذا رأى الإنسان ما يكره.

الثالثة: الإرشاد إلى أنها مأمورة.

المستعان لو التزم أمر النبي ﷺ ما حصل له شيء من ذلك ولكن هكذا بسبب المخالفة نسأل الله السلامة والعافية فلا ينبغي الرد وكذلك لا ينبغي الاعتراض فإن الذي قال هذا هو رسول الله ورسول الله مبلغ عن ربه X وهذا الذي في السماء وفي الأرض من العوالم هذه ما من شيء إلا لله X حكمة قد تعرف أنت هذه الحكمة وقد لا تعرفها فإن أدركتها وعرفتها فاحمد الله وإن لم تعرفها قل: هناك حكمة لكني أنا لا أعرفها فالعلم تكلمه إلى عالمه وهو الله X وفقني الله وإياكم إلى ما يحبه ويرضاه وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



ونظرتم إلى ما عندنا من الصواب ومن السداد ما حصل لنا هذا القتال فتأمل الآن إلى الرد العظيم من الله χ قال:

(ذُ زُ ژُ ژُ كُ كُ دُ دُ كُ كُ گُ گُ) [آل عمران: ١٥٤] لو أنكم لم تخرجوا إلى موقعة أحد لن يحصل لكم إلا ما كتبه الله χ من القتل عليكم أو على من قتلوا في ذلك المكان لأن الكتابة ركن من أركان القدر الذي قضاه الله χ فإن القدر له أربعة أركان: العلم والكتابة والمشية والخلق.

والكتابة على قسمين:

كتابة شرعية: وهذه قد تقع وقد لا تقع كقوله χ : (ذُ هُ هُ هُ هُ هُ هُ) [النساء: ١٠٣]

وكقوله χ : (ثُ ثُ ثُ) [البقرة: ١٨٣] هذه كتابة شرعية.

وهناك كتابة كونية واجبة الوقوع كقوله سبحانه: (□ □ □ □ □ □)

[المجادلة: ٢١] (چ چ چ چ چ چ د د د د د د) [الأنبياء: ١٠٥] آيات كثيرة في هذا الباب فالله χ

يقول: يا محمد قل لابن أبي وأصحابه وأمثاله إلى قيام الساعة ولمن حملوا الأوساخ

القدرة من النوايا والطوايا والظنون السيئة بالله β : (ذُ زُ ژُ ژُ كُ كُ دُ دُ كُ كُ گُ گُ)

[آل عمران: ١٥٤] يعني هو قضاؤنا وأمرنا هو قضاؤنا وقدرنا وهو أمرنا بين الكاف

والنون لا يستطيع أحد أن يقدمه ولا يستطيع أحد أن يؤخره

وكل شيء بالقضاء والقدر وكل مقدور فما منه مفر

وقال آخر:

إن الأمور التي في اللوح قد كتبت إن أتتكَ يافتى وإلا فتأتيها

بمعنى اعلّموا أنما حصل لكم من القتل والتدمير والإصابات الدامية في غزوة



قال ابن القيم في الآية الأولى: فسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله وأن أمره سيضمحل وأن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته، ففسر بإنكار الحكمة وإنكار القدر وإنكار أن يتم أمر رسوله ﷺ وأن يظهره على الدين كله.

وهذا هو ظن السوء الذي ظنه المنافقون والمشركون في سورة الفتح، وإنما كان هذا ظن السوء لأنه ظن غير ما يليق به سبحانه وما يليق بحكمته وحمده ووعد الصديق فمن ظن أنه يدل الباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل معها الحق، أو أنكر أن يكون ما جرى بقضائه وقدره، أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد، بل زعم أن ذلك لمشيئة مجردة، فذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار.

وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم، ولا يسلم من ذلك إلا من عرف الله وأسماءه وصفاته وموجب حكمته وحمده، فليعتن اللبيب الناصح بهذا وليتب إلى الله وليستغفره من ظنه بربه ظن السوء ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتاً على القدر وملامة له وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا فمستقل ومستكثر، وفتش نفسك هل أنت سالم؟

فإن تنج منها تنج من ذي عزيمة وإلا فإني لا أخالك ناجياً

فيه مسائل:

الأولى: تفسير آية آل عمران.

الثانية: تفسير آية الفتح.

الثالثة: الإخبار بأن ذلك أنواع لا تحصر.

الرابعة: أنه لا يسلم من ذلك إلا من عرف الأسماء والصفات وعرف

نفسه.



ذكر الشيخ محمد بن عبد الوهاب عن ابن القيم قال: قال ابن القيم وهو محمد بن أبي بكر بن سعد الزرعي الدمشقي أحد تلامذة شيخ الإسلام ابن تيمية الكبار وهو مؤلف زاد المعاد وشفاء العليل وطريق الهجرتين والرسالة التبوكية ومؤلف أيضا الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي وكتاب الفوائد وبدائع الفوائد وله رسائل كثيرة نفع الله به الإسلام والمسلمين لا سيما في باب العقيدة والتوحيد هذا هو ابن القيم ويكنى بأبي عبد الله وهو غير ابن الجوزي فابن الجوزي متقدم وابن الجوزي صاحب كتاب زاد المسير ويكنى بأبي الفرج ويسمى عبد الرحمن وهو بغدادى وهذا إنما هو دمشقي فيفرق بينهما من حيث الكنية ومن حيث اللقب أيضا فهذا شمس الدين وذاك جمال الدين ومن حيث النسبة هذا دمشقي وذاك بغدادى ومن حيث السن هذا متأخر وذاك متقدم ومن حيث الاعتقاد كان هذا على مذهب أهل السنة والجماعة وذاك على مذهب أهل السنة والجماعة ولكن عنده شيء من التمشعر دخل عليه والله يغفر لنا وله.

قال ابن القيم في الآية الأولى التي هي: (ذ ت ت ت ت ت ت) (ذ ت ت ت ت ت ت)

[آل عمران: ١٥٤] قال: فسر هذا الظن بأنه سبحانه لا ينصر رسوله وأن أمره سيضمحل

هذا - بارك الله فيكم - ما كان من يقين في قلوب المنافقين هؤلاء الإسلام سيضرب مرجف مرجف عيادا بالله وفسر بأن ما أصابه لم يكن بقدر الله وحكمته ففسر بإنكار الحكمة وإنكار القدر وإنكار أن يتم أمر رسوله وأن يظهره الله على الدين كله وهذا هو ظن السوء الذي ظن المنافقون والمشركون في سورة الفتح وإنما كان هذا ظن سوء لأنه ظن غير ما يليق به سبحانه وما يليق بحكمته وحمده ووعد الصادق فمن ظن أنه يديل الباطل على الحق إدالة مستقرة يضمحل معها الحق أو أنكر أن يكون ما جرى بقضاء الله وقدره أو أنكر أن يكون قدره لحكمة بالغة يستحق عليها الحمد بل زعم أن ذلك لمشيئة مجردة فذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وهذا حال كثير من المسلمين اليوم إلا من رحم الله ربما ينظرون إلى اللحي وإلى أهل الدين والصلاح يقول: خلاص ما في داعي احلقوا لحاكم الآن أمريكا الآن كذا وكأنه والعياذ بالله يعني أمريكا هي المتصرفة بالقضاء والقدر وهي بلدة من بلاد الله في أرض الله الواسعة يقول النبي ﷺ:

«لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة ما سقى منها كافرا شربة ماء»^(١) والأمر بيد الله X من قبل ومن بعد على أن أمريكا الآن تعاني ما تعانيه عساكرها وجنودها وأموالها مفرقة في جميع دول العالم وهكذا عندهم من الأعاصير ومن الفيضانات ما لا يصرحون به هم لا يصرحون بذلك حتى لا يظهر عجزهم أمام الدول وتأتيهم أيضا مساعدات من كثير من الدول ولكن لا حول ولا قوة إلا بالله حينما ترك المسلمون دينهم سلط الله العدو فذب الذل والمهابة في قلوب المسلمين

(١) صحيح: الترمذي (٢٣٢٠) والحاكم (٧٨٤٧) والطبراني في الكبير (٥٨٤٠) انظر حديث رقم: ٥٢٩٢

والنبي ﷺ يقول في الحديث الصحيح يقول:

«يوشك أن تداعى عليكم الأمم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها قالوا: **أمن قلة نحن يومئذ يا رسول الله؟** قال: أنتم يومئذ كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل»^(١) ويقول النبي ﷺ: «إذا اشتغلتكم بالزرع وأخذتم بأذنان البقر وتركتكم الجهاد في سبيل الله سلط الله عليكم ذلا لا يرفعه عنكم حتى ترجعوا إلى دينكم»^(٢) فهذا الذل الحاصل هو نحن سببه سببه نحن حينما ركنا إلى الدنيا ونظرنا إلى الكفار بعين الإعظام والإجلال وربما بعضهم عيادا بالله يقول: الإسلام ربما أيضا من هذا الباب ومن هذا الركن ومن هذه الزاوية يدخل عليك يقول: تدعون إلى كذا الآن الأمر كذا تطور صحيح لكن ليس معنى هذا أن الإسلام قد انتهى مفعوله وقد انتهى أمره الإسلام لا زال في قوته وإن حصل شيء من الإدالة إدالة الباطل على الحق في بعض الأحيان وإنما هو ابتلاء واختبار وتلك سنة الله في خلقه قال سبحانه: (ثُمَّ لَمْ يَهْتَدِ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ لَقَدْ كَفَرَ يَكْفُرُونَ) فهو ابتلاء واختبار للمؤمنين فلا ينبغي للمسلم أن يضعف بدينه أو يجبن برأيه الرأي المأخوذ من كتاب ربه أو من سنة نبيه ﷺ على فهم السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين ولكن السوء كل السوء يوم أن تقدم تنازلات وربما اتهمت الإسلام عيادا بالله وهذا كله من جراء الذنوب والمعاصي فإن الذنوب والمعاصي والعياد بالله ربما جعلت القبيح خيرا وطيبا في نظرك وكان الطيب والخير

(١) صحيح: أبو داود (٤٢٩٧) وأحمد (٢٢٤٥٠) والطيالسي (٩٩٢) والبيهقي في الشعب (١٠٣٧٢)

انظر حديث رقم: ٨١٨٣ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: أبو داود (٣٤٦٢) وسنن البيهقي الكبرى (١٠٤٨٤) انظر حديث رقم: ٤٢٣ في صحيح

الجامع.

قبيحا في نظرك نعم ما يكون قبيحا تجعله طيبا وما كان طيبا تجعله قبيحا هذا بسبب الذنوب والمعاصي وهذا من الظن السيء ولكن على المسلم أن يقول: نسأل الله ﷻ أن ينصر دينه وتحاول أن تنصر أنت دينك بقدر استطاعتك تحمي قلبك من الفتن تحمي جوارحك تحمي أسرتك من ولاك الله ﷻ عليهم قال الله ﷻ: (ؤ ؤ و و) [التحريم: ٦] ويقول النبي ﷺ:

«كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته»^(١) وهكذا أيضا يقول سبحانه:

(ؤ ؤ و و ؤ و ؤ) [محمد: ٧] ويقول سبحانه: (چ چ چ چچ) [الحج: ٤٠] فانصر دين الله الله لا يريد منك أن تقاتل الأعداء وأنت لا تستطيع ولا يريد الله منك أن تحفظ السماء والأرض وإنما انصر دين الله في نفسك كما نصرته آسية بنت مزاحم يوم أن ثبتت وصبرت على ما جاءها من قبل فرعون من العذاب والنكال (ه ه ه ه ه ع ء ء ك ك ك ك و ؤ و و و ؤ و ؤ و و و ي) [التحريم: ١١] فمن أراد طريق النجاح في الدنيا والآخرة فليظن بالله ظنا حسنا ظنا جميلا

فلا تظنن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل

يقول الله ﷻ في الحديث القدسي: «أنا عند ظن عبدي بي إن ظن خيرا فله وإن ظن شرا فله»^(٢) فتفاعل بكل خير تفاعل بأن هذا الظلام سوف ينقشع وهذا الكفر والإلحاد والخمر والغناء وما إلى ذلك هذا كله يزول

(١) البخاري (٨٥٣) ومسلم (١٨٢٩).

(٢) صحيح: ابن حبان (٦٣٩) والطبراني في الكبير (٢٠٩) والأوسط (٤٠١) وانظر حديث رقم: ٤٣١٥ في

صحيح الجامع.

ألا أيها الليل الطويل ألا انجلي بصبح وما الإصباح منك بأمثل

فهذا هو عبارة عن ليل والليل لا بد أن يكون بعده إصباح سنة الله X في خلقه
فمن كان يظن أن تعود مكة على حالتها وقد كان حولها ثلاثمائة وستون صنما
يذبحون لهم ويعطون لهم القرابين والأموال وما إلى ذلك ويذهب ذلك كله (كَيَّكْ
كَّ كَّ كَّ ن ن ن ن ن) [الإسراء: ٨١] فدوام الحال من المحال فلا يدوم لصاحب الغنى غناه
ولا يدوم لصاحب الملك ملكه ولا يدوم لصاحب العز عزه ولا يدوم للدولة
قوتها هكذا لا بد من ابتلاءات

لكل شيء إذا ماتم نقصان فلا يغربطيب العيش إنسان

هي الحياة كما شاهدها دول من سره زمن ساءته أزمان

روسيا كانت دولة كبرى الآن لا تعد شيئاً قبل ذلك بريطانيا وفرنسا أرادت أن تعدي
على كثير من الدول من أجل أن تكون في بوتقتها وما تم لها ذلك وهكذا لو تقرأ في التاريخ
لرأيت عجبا عجابا وما هو اليوم موجود لا يعد شيئاً بالنسبة لما قد مضى

إذا علم الإنسان أخبار من مضى توهمته قد عاش من أول الدهر

وقال آخر:

اقرأ التاريخ إذ فيه العبر ضل قوم ليس يدرون الخبر

فإذا قرأت التاريخ وتأملت اتسعت مداركك وأدركت ما لا يدركه غيرك من
الجهال فالظن الحسن بالله X هو أن تعمل لدينك وأن تثبت على دينك وأن تعتقد بالله
β كل جميل وكل خير في باب العقيدة في باب المنهج في باب السلوك والعبادة
والأخلاق وإياك أن تظن به ظنا سيئا فتتهزم وتتقهقر وتقدم تنازلات أمام هذه
المغريات مغريات الحياة كأس و بنت وغانية ومرقص وملهى عيادا بالله هذه - بارك

الله فيكم - قد نبذت في عقر دارها وهي في بلاد المسلمين يعني وإن كانت بادئة لكن هناك عند كثير من المسلمين صار عندهم صحوة وصار عندهم إدراك والنبي ﷺ يقول: «لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم إلى يوم القيامة»^(١) ويقول النبي ﷺ: «الخير في أمتي كالغيث لا يدرى في أوله أو في آخره»^(٢) فالخير موجود والدين موجود والصالح موجود وإن كان غيره موجود لكن لا ينظر إلى الغير جانب الانهزام وكذا ويترك جانب الخير الموجود في أمة محمد ﷺ، ثم واصل الشيخ محمد بن عبد الوهاب كلام الشيخ ابن القيم قال: وأكثر الناس يظنون بالله ظن السوء فيما يختص بهم وفيما يفعله بغيرهم ولا يسلم من ذلك إلا من عرض الله وأسماءه وصفاته وموجب حكمته وحمده فليعتن اللبيب الناصح بنفسه بهذا وليتب إلى الله ويستغفره من ظنه بربه ظن السوء ولو فتشت من فتشت لرأيت عنده تعنتا على القدر وملامة له وأنه كان ينبغي أن يكون كذا وكذا فمستقل ومستكثر ففتش نفسك هل أنت سالم؟

فإن تنج منها تنج من ذي عزيمة وإلا فإني لأخالك ناجيا

الله المستعان وكما قلت - بارك الله فيكم - ينبغي للشخص إذا أراد النجاة أن يظن الظن الحسن بالله X وهذا من خلال دراستك للقرآن ولأسماء الله وصفاته وهنا يقول بعض الشعراء:

فلا تظنن بربك ظن سوء فإن الله أولى بالجميل

(١) البخاري (٦٨٨١) ومسلم (١٩٢٠).

(٢) صحيح: الترمذي (٢٨٦٩) وأحمد (١٢٣٤٩) وابن حبان (٧٢٢٦) انظر حديث رقم: ٥٨٥٤ في

ولا تظنن بنفسك قط خيرا
وقل يا نفس مأوى كل سوء
وظن بنفسك السوء تجدها
وما بك من تقى فيها وخير
وليس لها ولا منها ولكن

فكيف بظالم جان جهول
أترجو الخير من ميت بخيل
كذلك وخيرها كالمستحيل
فتلك مواهب الرب الجليل
من الرحمن فاشكر للدليل

وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب ما جاء في منكري القدر

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليما كثيرا أما بعد:

فيقول الإمام شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في منكري القدر

قوله: باب المراد بكلمة باب فهو اسم لجملة علمية مختصة من الكتاب هذا من حيث اصطلاح المؤلفين وأما من حيث اللغة العربية فالباب عند العرب لما يدخل ويخرج منه إلى الشيء وهنا الباب معنوي وليس بحسي فالأبواب الحسية هي باب المسجد الديوان المدرسة وما شابهها.

قوله: ما أي الذي فما هاهنا موصولية.

وجاء أي ما ورد ما ثبت ما أتى من الأدلة من القرآن من السنة من الآثار في هذه المسألة.

وقوله: في منكري أي في من جحد القدر.

وقوله: منكري ولم يقل منكرين حذف النون للإضافة كما قيل:

كأني تنوين وأنت إضافة فأنى تراني لا تحل مكاني

لا قدر ينفون علم الله السابق.

والطرف الثاني غلاة في إثباته الطرف الأول غلاة في نفيه قالوا: لا قدر نفوا علم الله وهذا والعياذ بالله من ظن الجاهلية الأولى هذا سوء ظن بالله ϕ .

الطائفة الثانية عاكست هؤلاء تماما فقالوا بالإثبات وهؤلاء هم الجبرية غلاة في إثباته أثبتوا القدر لله χ لكنهم عطلوا قدرة العبد ومشيتته فجعلوا العبد هذا كريشة في مهب الريح تميلها الرياح يمينة ويسرة لا حركة له ولا قدرة واستدلوا بقوله χ : (پ پ پ پ پ پ پ پ) [الأَنْفَال: ١٧] وأولئك يقولون:

(ت ت ت ت ت ت ت ت) [الأَنْعَام: ١٤٨] يعني سلبوا قدرة الله أو علم الله السابق.

والوسط هم أهل السنة والجماعة الذين أثبتوا قدرة الله وقدر الله وآمنوا بالقضاء والقدر خيره وشره وحلوه ومره من الله ϕ فهم الموفقون في هذا الباب وهاهنا بحث نفيس عندي خلاصته لكنني أثرت قراءته من كتاب الشيخ موسوعة الإسلام محمد الصالح العثيمين [من أجل الإيضاح قال \$:

والناس في القدر ثلاث طوائف:

الأولى: الجبرية (هم طائفة من الجهمية) أثبتوا قدر الله تعالى وغلوا في إثباته حتى سلبوا العبد اختياره وقدرته وقالوا: ليس للعبد اختيار ولا قدرة فيما يفعله أو يتركه فأكله وشربه ونومه ويقظته وطاعته ومعصيته كلها بغير اختيار منه ولا قدرة ولا فرق بين أن ينزل من السطح عبر الدرج مختارا وبين أن يلقى من السطح مكرها هؤلاء هم الجبرية، العبد سرق قالوا: مجبور على السرقة مجبور وإيش نصلح له تعطيل لأحكام الله، رجل قتل قالوا: إيش نصلح له هو مجبور على ذلك شوف السوء

والعياذ بالله والشر لما يدخل على الشخص.

الطائفة الثانية: القدرية المعتزلة أثبتوا للعبد اختيارا وقدرة في عمله وغلوا في ذلك حتى نفوا أن يكون لله تعالى في عمل العبد مشيئة أو خلق ونفى غلاتهم علم الله به قبل وقوعه فأكل العبد وشربه ونومه ويقظته وطاعته ومعصيته كلها واقعة باختياره التام وقدرته التامة وليس لله تعالى في ذلك مشيئة ولا خلق بل ولا علم قبل وقوعه عند غلاتهم هذه الطائفة الثانية الأولى الجبرية الذين سلبوا عن العبد والثانية القدرية الذين أثبتوه للعبد ونفوه عن الله X ولا عبرة بهؤلاء هم شاذون، استدل الأولون الجبرية بقوله φ: (ك ك ك ك) [الزمر: ٦٢] والعبد وفعله من الأشياء بقوله تعالى: (ك ك و و) [الصفات: ٩٦] وبقوله تعالى: (ب ب ب ب ب ب ب ب) [الأنفال: ١٧] فنفى الله الرمي عن نبيه حين رمى وأثبته لنفسه وبقوله تعالى: (ث ذ ث ث ث ذ ث ث ذ ذ ث ف ف) [الأنعام: ١٤٨] ولهم شبه أخرى تركناها خوف الإطالة.

قال: والرد على شبهاتهم بما يلي:

أما قوله تعالى: (ك ك ك ك) [الزمر: ٦٢] فاستدلّ عليهم بها معارض بالنصوص الكثيرة التي فيها إثبات إرادة العبد وإضافة عمله إليه وإثباته عليه كرامة أو إهانة وكلها من عند الله ولو كان مجبرا عليها ما كان لإضافة عمله إليه وإثباته عليه فائدة.

وأما قوله تعالى: (ك ك و و) [الصفات: ٩٦] فهو حجة عليهم لأنه أضاف العمل إليهم وأما كونه تعالى خالقه فلأن عمل العبد حاصل بإرادته الجازمة وقدرته التامة والإرادة والقدرة مخلوقان لله β فكان الحاصل بهما مخلوق لله.

وأما قوله تعالى: (ب ب ب ب ب ب ب ب) [الأنفال: ١٧] فهو حجة عليهم لأن الله تعالى

ومن أدلة السنة:

قول النبي ﷺ: «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى»^(١).

وقوله: «ما نهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم»^(٢).

ولهذا إذا أكره العبد على قول أو فعل وقلبه مطمئن بخلاف ما أكره عليه لم يكن لقوله أو فعله الذي أكره عليه حكم فاعله اختيارا.

وأما إجماع السلف على بطلان القول بالجبر فلم ينقل عن أحد منهم أنه قال به بل رد من أدرك منهم بدعته موروث معلوم معنى أنهم ردوها.

وأما دلالة العقل على بطلانه:

فلأنه لو كان العبد مجبرا على عمله لكانت عقوبة العاصي ظلما ومثوبة الطائع عبثا، والله تعالى منزه عن هذا وهذا ولأنه لو كان العبد مجبرا على عمله لم تقم الحجة بإرسال الرسل لأن القدر باق مع إرسال الرسل وما كان الله ليقوم على العباد حجة مع انتفاء كونها حجة.

وأما دلالة الحس على بطلانه:

فإن الإنسان يدرك الفرق بين ما فعله باختياره كأكله وشربه وقيامه وقعوده وبين ما فعله بغير اختياره كارتعاشه من البرد والخوف ونحو ذلك.

(١) البخاري (١) (٥٤) (٢٣٩٢) (٣٦٨٥) (٤٧٨٣) (٦٣١١) (٦٥٥٣) ومسلم (١٩٠٧) وأبو داود

(٢٢٠١) والترمذي (١٦٤٧) والنسائي (٧٥) وغيرهم.

(٢) مسلم (١٣٣٧).

يعني رجل طائع أطاع الله ﷻ ستين سنة إخلاص خوف مراقبة التجاء ابتهاج
تضرع أعمال قدمها لله ﷻ وآخر عرييد يمشي في الحرام وكذا على مذهب الجبرية -
بارك الله فيكم - أن هذا مجبور وهذا مجبور لا هذا له حق طاعته ولا للآخر يؤخذ
بقدر معصيته أعوذ بالله هذا والله إنه الضلال في حد ذاته والله ﷻ يقول:

(□ □ □ □ □ □ □ □) [القلم: ٣٥-٣٦] هذا - بارك الله فيكم - حكم باطل أن
يعطى العاصي من الخير ما يعطاه الطائع هذا - بارك الله فيكم - استدلال القول
القائلين بالجبر وحتى لا يضرب الكلام بعضه ببعض يعني يؤخر الدرس إن شاء الله
ﷻ وعسى أن تكونوا قد فهمتم هذا وهو أن المؤلف [وبارك بعلمه وجزاه عن
الإسلام خيرا ذكر بعض الشبه الجبرية التي يستدلون بها على إثبات القدر له ﷻ وفيه
عن البشر وسلبه منهم تماما حتى إن العبد إذا عمل عملا محرما إنما هو مجبور على
ذلك نفى ذلك كله بدلالة القرآن والسنة والعقل والحس وياجماع السلف فأرجو أن
يكون قد فهم هذا وستأتي بعض الردود مع الأدلة على الطائفة الثانية التي هي القدرية
والله المستعان.

عرفنا أن الناس كانوا في هذا الباب طرفان ووسط أما الطرف الأول فهم الجبرية
الجهمية طائفة يقولون بأن المرء مجبور على الخير والشر ومعنى هذا تعطيل الشريعة
الإسلامية وافتئات على الله ﷻ وقد سمعنا بعض شبههم والرد عليها قرأنا ذلك نقلا
عن الشيخ محمد الصالح العثيمين [الطائفة الثانية أيضا مثلها نظرت إلى النصوص
بعين عوراء وشذت في هذا الباب فهم القدرية وهي طائفة من المعتزلة من أصحاب
واصل بن عطاء أثبتوا للعبد اختيارا ونفوه عن الله يعني كما يقال: طرفي نقيض القدرية
المعتزلة والجبرية الجهمية وكلاهما على شر

قاعدة أصولية:

أن المطلق يحمل على المقيد وأن العام يحمل على الخاص وأن المجمل يحمل على المبين فإذا جاء مطلق لا يعمل حتى يقيد وإذا جاء عام لا يعمل به حتى يخصص وإذا جاء مجمل لا يعمل به حتى يبين وهكذا درج العلماء على هذه القواعد.

الثاني: إن إثبات استقراء العبد بعمله مع كونه مملوكا لله يقتضي إثبات شيء في ملك الله لا يريده الله وهذا نوع إشراك به ولهذا سمي النبي ﷺ القدرية مجوس هذه الأمة يعني لو كان الأمر كما يزعم هؤلاء لكان للعبد هذا أن يعمل ما يريد وهذا غير صحيح ليس للعبد أن يعمل ما يريد حتى المال الذي وهبه الله من شاء من عباده وإن كان قد قال الله β:

(ه ه ع ع) [النور: ٦١] (ك ك ك ك) [النساء: ٣] إثبات الملكية للعبد لكن هو في الحقيقة ملك لله β ليس له أن يتصرف فيه إلا على ما يريد الله ليس له أن يزني بهذا المال ولا أن يستأجر أناسا من أجل الإيقاع بمسلم ولا يجوز له أن يتعامل بالربا نصوص كثيرة جدا.

الثالث: أن نقول لهم: هل تقرون بأن الله تعالى عالم بما سيقع من أفعال العباد؟ فسيقول غير الغلاة منهم: نعم يعني القدرية منهم غلاة ونهم قدرية خفاف فالغلاة انقرضوا كما قال النووي \$ من بدري وهم الذين نفوا علم الله السابق تماما لكن جاء من بعدهم أناس يقولون: إن الله يعلم الكلديات ولا يعلم الجزئيات أو أن الله يعلم الأمر أنف وهي كلها ضلال.

قال: فإن قالوا: نعم نقر بذلك فنقول: هل وقع فعله على وفق علم الله أو على

خلافه فإن قالوا: على وفق علم الله قلنا: إذن قد أَرَادَهُ اللهُ وإن قالوا: على خلافه فقد أنكروا علمه.

وقد قال الأئمة رحمهم الله في القدرية: ناظروهم بالعلم فإن أقروا به خصموا وإن أنكروه كفروا المراد بالعلم علم الله.

يعني أنت يا أيها القدرية هل تقر بأن الله يعلم؟ إن قال: نعم انتهى الإشكال خلاص أنت نسخت معتقدك وما تقرره وإن قال: لا نقول لا حول ولا قوة إلا بالله بعد استيفاء الشروط وانتفاء الموانع كفرت بالله لأنك نفيت علمه.

قال \$: وهاتان الطائفتان القدرية والجبرية ضالتان طريق الحق لأنهما بين مفراط غال ومفراط مقصر فالجبرية غلوا في إثبات القدر وقصروا في إرادة العبد وقدرته والقدرية غلوا في إثبات إرادة العبد وقدرته وقصروا في القدر ولهذا كان الأسعد بالدليل والأوفق للحكمة والتعليل هم الطائفة الثالثة.

أنا قلت لكم: أنهم طرفان ووسط قدرية معتزلة وجبرية جهمية.

والطرف الثالث: هم أهل السنة والجماعة وهم الذين توسطوا فجمعوا بين النصوص الكتاب والسنة فيما يتعلق بإرادة الله وإرادة عبده وهكذا.

قال: الطائفة الثالثة هم أهل السنة والجماعة الطائفة الوسط الذين جمعوا بين الأدلة وسلوكوا في طريقهم خير ملة فآمنوا بقضاء الله وقدره وبأن للعبد اختيارا وقدرة فكل ما كان في الكون من حركة أو سكون أو عدم فإنه كائن بعلم الله تعالى ومشيتته وكل ما كان في الكون مخلوق لله تعالى لا خالق إلا الله ولا مدبر للمخلوق إلا الله **β** وآمنوا بأن للعبد مشيئة وقدرة لكن مشيئته مربوطة بمشيئة الله العبد له مشيئة هو شاء

وفعله علمنا أن مشيئة الله تعالى قد سبقت تلك المشيئة وكم من رجل حرص على أن يتزوج بفلانة مثلا جاء شخص ولفها من قدامه وكم علمنا أن شخص حرص على أن يشتري شيئا فما وفق بذلك لأن الله ما أراد فالمؤمن يقول: قدر الله وما شاء فعل وانتهى الإشكال هو أراد شيئا لكن الله ما أراد قال الإمام ابن القيم:

قاعدة جليلة أن تعلم أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن والله ﷻ يقول:

(ب □ □ □ □ □ □ □ □) [الحديد: ٢٣] فإذا فوض المؤمن مثل هذا استراح والله استراح مرة يعني أصيب بطمأنينة وخير وإذا هو تحسر وتدمم أصيب بالقلق والأمراض النفسية الكثيرة.

قال: هؤلاء هم الذين جمعوا بين الدليل المنقول والمعقول فأدلتهم على إثبات القدر هي أدلة المثبتين له من جبرية لكنهم استدلوا بها على وجه العدل والجمع بينها وبين الأدلة التي استدل بها نفاة القدر وأدلتهم على إثبات مشيئة العبد وقدرته أدلة المثبتين لذلك من القدرية لكنهم استدلوا بها على وجه العدل والجمع بينها وبين أدلة الذين استدلوا بها نفاة مشيئة العبد وقدرته وبهذا نعرف أن كلا من الجبرية والقدرية نظرنا إلى النصوص بعين الأعور الذي لا يبصر إلا من جانب واحد فهدى الله أهل السنة والجماعة لما اختلف فيه من الحق بإذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم.

حكاية: هذه قصة جرت لاثنين من الجبرية من القدرية المعتزلة مع واحد من أهل السنة قال: مما يحكى أن القاضي عبد الجبار الهمداني المعتزلي دخل على الصاحب بن عباد وكان معتزليا أيضا ابن عباد وهذا الهمداني وكان عنده الأستاذ أبو إسحاق الإسفراييني هذا من أهل السنة فقال عبد الجبار على الفور: سبحان من تنزه عن الفحشاء فقال أبو إسحاق فورا: سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء فقال عبد الجبار وفهم أنه

«إن الله كتب كتابا فهو عنده فوق العرش أن رحمتي غلبت غضبي»^(١) هذا تقدير أزلني لا يغير ولا يبدل وحديث:

«إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السماوات والأرض بخمسين ألف عام وكان عرشه على الماء»^(٢) وحديث: «واعلم أن الأمة لو اجتمعت على أن يضروك بشيء لم يضروك إلا بشيء قد كتبه الله عليك ولو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم ينفعوك إلا بشيء قد كتبه الله لك رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(٣) خلاص جف القلم ما فيش كتابة بعد وطويت الصحيفة لا تفتح مقادير

هي المقادير التي في اللوح قد كتبت إما أتتك يافتى وإلا فتأيتها
دع المقادير تجري في أعتها ولا تبيتن إلا خالي البال
وكل شيء بالقضاء والقدر وكل مقدور فمانه مفر
خلاص قضاء وقدر هذه المرتبة الأولى.

المرتبة الثانية: التقدير العمري وهذا والجنين في بطن أمه له مائة وعشرون يوما كما في حديث ابن مسعود في الصحيحين قال: «ثم يرسل إليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه وعمله وأجله وشقي أو سعيد»^(٤) يكتب كل شيء وأنت في بطن أمك فعلى إيش الحسرة وعلى إيش الوسوس وقد كتب ما كان وما

(١) البخاري (٣٠٢٢).

(٢) مسلم (٢٦٥٣) والترمذي (٢١٥٦) وأحمد (٦٥٧٩).

(٣) صحيح: الترمذي (٢٥١٦) وأحمد (٢٦٦٩) والمعجم الكبير (١١٤١٦) ومسند أبي يعلى (٢٥٥٦) وانظر مشكاة المصابيح (٥٣٠٢).

(٤) البخاري (٣٠٣٦) ومسلم (٢٦٤٣).

سيكون لو كان الله المستعان.

أما المرتبة الثالثة: فهو التقدير السنوي وهذا في ليلة القدر كما قال سبحانه: (ذئ ث ث ذ) [الدخان: ٤] وقال سبحانه: (أ ب ب ب) [القدر: ١] وليلة القدر سميت بذلك قال بعض المفسرين: ليلة القدر من الشرف تقول: هذا رجل ذو قدر أي ذو شرف فهي ليلة شريفة، الملائكة تحفها وتنزل من السماء وقيل: من التقدير قال بعض المفسرين: أي لإعطاء أناس وحرمان آخرين وإحياء أناس وإماتة آخرين تقدير لمدة سنة.

وتقدير يومي: (ك ب ك ك) [الرحمن: ٢٩] و«ما من يوم يصبح فيه العباد إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط ممسكا تلفا ويقول الآخر اللهم أعط منفقا خلفا»^(١) قالوا: وهذا فيمن كان يقدر على أن ينفق على أهله ولكن يشح، عنده المال ولكن ما ينفق على أهله فالملائكة تقول: اللهم أعط ممسكا تلفا وملائكة آخرون يقولون: اللهم أعط منفقا خلفا.

هذه أربع مراتب وله أربعة أركان:

العلم والكتابة والمشية والخلق

علم كتابة مولانا مشيته وخلق وهو إيجاد وتكوين

هذه أركانه وقد تقدم لكم دليل العلم أن الله يعلم ما كان وما سيكون وكذلك

أيضا الخلق وكذلك أيضا الكتابة حديث القلم والشافعي [كان يتمثل دائما بقوله:

ما شئت كان وإن لم أشأ وما شئت إن لم تشأ لم يكن

(١) البخاري (١٣٧٤) ومسلم (١٠١٠).

خلقت العباد على ما علمت ففي العلم جرى الفتى والمسن
على ذا مننت وهذا خذلت وهذا أعنت وذالم تعن
ومنهم شقي ومنهم سعيد ومنهم قبيح ومنهم حسن

ذكر ذلك اللالكائي في شرح معتقد أهل السنة عن الإمام الشافعي [، هذا شرح موجز للمقدمة وللتبويب وهو قول المؤلف: باب ما جاء في منكري القدر.



وقال ابن عمر K: والذي نفس ابن عمر بيده، لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً ثم أنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم استدل بقول النبي ﷺ: «الإيمان أن تؤمن بالله، وملائكته، وكتبه، ورأسه، واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره» رواه مسلم^(١).



ثم قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب: وقال ابن عمر: «والذي نفس ابن عمر بيده لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر» ثم استدل بقول النبي ﷺ: «الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورأسه واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره» رواه مسلم.

هذا الحديث له قصة وذلك أول ما ظهر القول بالقدر في البصرة ظهر به رجل يسمى معبد الجهني أخذ هذه العقيدة عن رجل نصراني يسمى سوسن فكان من أهل السنة رجلاً حميد بن عبد الرحمن الحميري قال: القصة هنا بطولها ما في قال

(١) مسلم (٨).

يحي بن يعمر الذي يروي الحديث قال: كان أول من تكلم بالقدر في البصرة معبد الجهني فانطلقت أنا وحميد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو معتمرين فقلنا: لو لقينا أحدا من أصحاب الرسول ﷺ فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر وهؤلاء كانوا مهتمين بأمر العقيدة قال: فوفق الله تعالى لنا عبد الله بن عمر داخلا المسجد فاكتنفته أنا وصاحبي فظننت أن صاحبي سيكل الكلام إلي ظننت وما هو حريص لكن صاحبه لو قال له: اتفضل بايقول له: عندك إما أنه كبير سن أو كثير علم ولا يكون الشخص حريصا على الكلام إذا كان هناك من هو أعلم منه أو أكبر منه سنا فقلت: أبا عبد الرحمن إنه قد ظهر قبلنا أناس يقرءون القرآن ويتقفرون العلم قال: يتقفرون يتبعون أي يتطلبونه يزعمون ألا قدر يتقفرون العلم يعني يبحث لك عن أشياء غريبة ويمكن ما تطل على الزمان إلى قيام الساعة وهو يأتي يتقفرها ويريد أن يعلمها الناس وهم ليسوا بحاجة إليها لو تفرغ ليعلمهم الصلاة والوضوء كان أحسن قال: يزعمون ألا قدر وأن الأمر أنف يعني الله ما يعلم إلا بعد وقوعه عياذا بالله فقال: إذا لقيت أولئك فأخبرهم أي بريء منهم وأنهم مني براء والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهبا فأنفقه في سبيل الله ما قبله الله منه **لماذا؟** لأن العمل لا يقبل إلا بالإعتقاد الصحيح على أنه يقول: فأنفقه لو كان له مثل أحد ذهبا جبل من ذهب والنفقة لها قدر عند الله **عظيم** شأنها عند الله **عظيم** ولكن لا يقبل منه حتى يكون على عقيدة صحيحة قال: حتى يؤمن بالقدر ثم قال: حدثني عمر بن الخطاب **قال**: بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام قال: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة

بالجوارح يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وقد وقع الإجماع على أن من اعتقد هذه المراتب الثلاث برئ من عقيدة الإرجاء جملة وتفصيلا.

فقولهم: نطق باللسان وذلك أن تقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله هذا من الإيمان.

اعتقاد بالجنان أي بالقلب وقد جمع حديث من أحاديث النبي ﷺ هذه المراتب الثلاث قوله ﷺ:

«الإيمان بضع وسبعون شعبة أعلاها قول لا إله إلا الله» هذا فيه دلالة على النطق باللسان فهو من الإيمان «أعلاها قول لا إله إلا الله وأدناها إمطة الأذى عن الطريق» هذا عمل بالجوارح، تزيحها من الطريق،

«والحياء شعبة من شعب الإيمان»^(١) فالحياء هو عمل قلبي لا دخل للسان به ولا للجوارح، لكن الجوارح واللسان تترجم عما في القلب

إذا قل ماء الوجه قل حياؤه ولا خير في وجه امرئ قل ماؤه
إذا لم تخش عاقبة الليالي ولم تستح فاصنع ما تشاء
فلا والله ما في العيش خير ولا الدنيا إذا ذهب الحياء

فهذا الإيمان بمراتبه الثلاث وأما كونه يزداد وينقص فعندنا حديث: «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه»^(٢) فربما يحصل الضعف فهنا حاصل كذلك قوله سبحانه:

(١) مسلم (٣٥).

(٢) مسلم (٤٩).

رب العالمين وأن تؤمن بكل ما نطق به النبي ﷺ من أمور الغيب كلها لأن هذا مقتضى الإيمان بالغيب (يٰٓثٰث ٓذٰث ٓثٰث) [البقرة: ٣].

ثم قال: «وتؤمن بالقدر خيره وشره» وقد تقدم لكم معنى ذلك القدر لغة: مشتق من التقدير وشرعا: هو علم الله السابق علم الله الأزلي وكان الإمام أحمد يقول لما سئل: **ما هو القدر؟** قال: القدر قدرة الله ﷻ.



وعن عبادة بن الصامت η أنه قال لابنه: يا بني إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك، وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ، فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ، فَقَالَ: رَبِّ وَمَاذَا أَكْتُبُ؟ قَالَ: اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ» يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَنْ مَاتَ عَلَى غَيْرِ هَذَا فَلَيْسَ مِنِّي»^(١).

وفي رواية لأحمد:

«إِنَّ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَلَمَ، قَالَ لَهُ: اكْتُبْ، فَجَرَى فِي تِلْكَ السَّاعَةِ بِمَا هُوَ كَائِنٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ»^(٢).

وفي رواية لابن وهب: قال رسول الله ﷺ: «فَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِالْقَدْرِ خَيْرِهِ وَشَرِّهِ أَحْرَقَهُ اللَّهُ بِالنَّارِ».

وفي المسند والسنن عن ابن الديلمي قال: أتيت أبي بن كعب η فقلت له:

(١) أبو داود (٤٧٠٠).

(٢) أحمد (٢٢٧٥٧).

في نفسي شيء من القدر فحدثني بشيء لعل الله يذهبه من قلبي فقال: لو أنفقت مثل أحد ذهبًا ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لكنك من أهل النار قال: فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت فكلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ، حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه^(١).



قال: وعن عبادة بن الصامت أنه قال لابنه: يا بني إنك لن تجد طعم الإيمان حتى تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله أول ما خلق الله القلم» وقد تقدم لكم هذا، هذا في المرتبة الأولى من مراتب القدر وهو التقدير الأزلي «فقال له: اكتب فقال: **ربي وماذا أكتب؟** قال: اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة» يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات على غير هذا فليس مني» بمعنى أنه لا بد من صحة الاعتقاد وإلا كانت الأعمال فاسدة لا تقبل، العمل لا يقبل إلا بشرطين اثنين:

الإخلاص صحة المعتقد ومتابعة الرسول ﷺ وفي رواية لأحمد «إن أول ما خلق الله القلم فقال: اكتب فجرى في تلك الساعة بما هو كائن إلى يوم القيامة» وفي رواية لابن وهب قال رسول الله ﷺ: «فمن لم يؤمن بالقدر خيره وشره أحرقه الله بالنار» وفي المسند والسنن عن ابن الديلمى قال: أتيت أبي بن كعب فقلت: في نفسي شيء من هذا القدر فحدثني لعل الله يذهبه من قلبي، يعني ما يخرج هذه الشبهة إلا

(١) صحيح: أبو داود (٤٦٩٩) وابن حبان (٧٢٧) والبيهقي في الشعب (١٨٢) وأحمد (٢١٦٥١) وانظر

بالدليل الساطع القاطع بالعلم يعني فقال: لو أنفقت مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك ولو مت على غير هذا لكنت من أهل النار» قال: فأتيت عبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت فكلهم حدثني بمثل ذلك عن النبي ﷺ.

قال الشيخ محمد بن عبد الوهاب \$: حديث صحيح رواه الحاكم في صحيحه.



فيه مسائل:

الأولى: بيان فرض الإيمان بالقدر.

الثانية: بيان كيفية الإيمان به.

الثالثة: إحباط عمل من لم يؤمن به.

الرابعة: الإخبار أن أحداً لا يجد طعم الإيمان حتى يؤمن به.

الخامسة: ذكر أول ما خلق الله.

السادسة: أنه جرى بالمقادير في تلك الساعة إلى قيام الساعة.

السابعة: براءته ﷺ ممن لم يؤمن به.

الثامنة: عادة السلف في إزالة الشبهة بسؤال العلماء.

التاسعة: أن العلماء أجابوه بما يزيل شبهته، وذلك أنهم نسبوا الكلام إلى

رسول الله ﷺ فقط.



قال هنا المؤلف: فيه مسائل:

الأولى: بيان فرض الإيمان بالقدر معنى أنه واجب.

الثانية: بيان كيفية الإيمان بمعنى أن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وما أخطأك لم يكن ليصيبك.

الثالثة: إحباط عمل من لم يؤمن بالقدر كما قال ابن عمر: «لو أنفقت مثل أحد ذهبا ما قبل من أحد منهم».

الرابعة: الإخبار أن أحدا لن يجد طعم الإيمان حتى يؤمن به كما في الحديث الذي سمعناه.

الخامسة: ذكر أول ما خلق الله وهو القلم.

السادسة: أنه جرى بالمقادير في تلك الساعة إلى قيام الساعة هذا ما نعتقه وندين الله به

إن المقادير التي في اللوح قد كتبت إن أتتك يافتي وإلا فتأتها

وحديث ابن عباس: «رفعت الأقلام وجفت الصحف»^(١).

السابعة: براءته ﷺ ممن لم يؤمن به كما شهد بذلك ابن عمر.

الثامنة: عادة السلف بإزالة الشبهة بسؤال العلماء، هذا مأخوذ من هذا الذي هو ابن الديلمي لما قال: أتيت أبي بن كعب فقال: إن في نفسي شيء من القدر فأزاحه الله **X** بالعلم.

(١) تقدم تخريجه.

التاسعة: أن العلماء أجابوه بما يزيل شبهته وذلك أنهم نسبوه إلى رسول الله ﷺ وهذا مصداق قوله ϕ : (ذُذُّ ذُ ذُ رُ) [الجائية: ٦] فمن لم يكفه القرآن فلا كفاه الله ومن لم يكفه محمد ﷺ فلا كفاية له أبداً فإنما كفايتنا في كتاب ربنا وفي سنة نبينا محمد ﷺ قال أبو القاسم الجنيد وهو من الصوفية المعتدلة قال: تقع الشبهة في قلبي من القوم فلا أقبلها إلا بشاهدي عدل المراد بذلك الكتاب والسنة ونكون قد انتهينا من هذا الدرس وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا الحمد لله رب العالمين.



باب ما جاء في المصورين

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
ومن والاه

قال الإمام محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في المصورين

قوله: باب المراد به التبويب المعنوي وهو اسم لجملة علمية مختصة من الكتاب.

وقوله: ما، ما هاهنا موصولية.

وجاء أي ما ورد من الأدلة أو ما ورد من التحذير أو ما ورد من الإثم في
المصورين أي في الذين يصورون يصنعون التصاوير.

ومناسبة هذا الباب لكتاب التوحيد: أن في التصوير خلقا وإبداعا يكون فيه
المصور مشاركا لله في ذلك الخلق والإبداع وربما تكون هذه الصور وسيلة من
وسائل الشرك كما حصل في زمن كما حصل لقوم نوح **ﷺ** فأوحى الشيطان إليهم أن
هؤلاء كانوا قوما صالحين فخبئوا تلك الصور حتى جاء أناس بعدهم فعبدوا هذه
التصاوير من دون الله، هذه هي المناسبة من إدخال هذا الباب في كتاب التوحيد.



عن أبي هريرة η قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي، فَلْيَخْلُقُوا ذَرَّةً، أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً، أَوْ لِيَخْلُقُوا شَعِيرَةً» أخرجاه (١).



قوله: ما جاء في المصورين، عن أبي هريرة η قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله تعالى - هذا حديث قدسي -: ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقك فليخلقوا ذرة أو ليخلقوا حبة أو ليخلقوا شعيرة» أخرجاه.

قوله: «ومن أظلم» أي أن هذا في منتهى الظلم أو في أشده أو في منتهى الأظلمية.

وقوله: من اسم استفهام والمراد به النفي ومن أظلم أي لا أحد «أظلم ممن ذهب يخلق كخلقك» وذلك أنه يصور والتصوير المراد به التشكيل ولكن الخلق المنسوب إلى البشر إنما هو التحويل تحويل الشيء من شيء إلى شيء آخر بخلاف خلق الله فإنه الإيجاد من العدم إلى الوجود من غير شريك ولا معين.

وقوله: «من أظلم» يقول العلماء إذا جاء النفي بصيغة الإستفهام يكون أبلغ من النفي المحض يقولون: لأنه يشرب بالتحدي والإعجاز وذلك إذا كان نفي بصيغة استفهام الآن هنا قال: ومن أظلم كان من الممكن أن يقال هل أظلم لكن نفي وبصيغة استفهام يكون أقوى من النفي المحض لأنه حينئذ يشرب بمعنى التحدي والإعجاز.

قال: ممن ذهب يخلق كخلقك فليخلقوا ذرة والمراد به الذرة واحدة النمل الصغار ورسول الله خاطب العرب بلغتها وليس المراد به الذرة النووية التي يقول

(١) البخاري (٧١٢٠) ومسلم (٢١١١).

عنها المتأخرون لا ذرة معروفة

«ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا ذرة» هذا الذي يصور ويشكل قل له: يخلق ذرة صغيرة لا يستطيع، والخلق بمعنى التقدير قال الشاعر:
ولأنت تفري ما خلقت وبعض الناس يخلق ثم لا يفري
قوله: «أو ليخلقوا حبة» أيضا هذا يراد به التحدي يخلق حبة شام ذرة أو إيش ما كان أو ليخلقوا شعيرة.

والمنهي عنه من التصوير ذوات الأرواح أي تصوير ذوات الأرواح وهذا عموما لا يجوز تصوير ذوات الأرواح سواء كان إنسانا طيرا حيوانا أما ما لم يكن بذات روح فلا بأس كالجبال والزراعة والأشجار كما في الحديث:

«إلا رقما في ثوب»^(١) والرقم هو الشيء الذي لا رأس له لا روح له جبل أي شيء يتعارف الناس عليه في هذه الملابس.



ولهما عن عائشة 1 أن رسول الله ﷺ قال: «أشدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُضَاهَهُونَ بِخَلْقِ اللَّهِ»^(٢).



قال: ولهما عن عائشة 1 أن النبي ﷺ قال: «أشدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ

(١) البخاري (٥٦١٣) ومسلم (٢١٠٦).

(٢) البخاري (٥٦١٠) ومسلم (٢١٠٧).

يضاهئون بخلق الله» ومعنى يضاؤون أي يماثلون والأشدية هذه تفيد أن هذا محرم وأن الله ﷻ يسخط عليه وهو يفيد ما أفاده الحديث الأول من تحريم صور ذوات الأرواح إلا ما كان ضرورة كالبطاقة ورخصة القيادة أشياء أنت ملزم بها من قبل المسؤولين يحتاجون رخصة في كذا في الجواز في البطاقة في رخص أشياء كثيرة فأنت مجبور على ذلك أما الصور التي للذكرى تعلق على الجدران هذه لا تجوز والمصور الذي في السوق إن جاء إليه من يتصور للذكرى فهو آثم المصور والمصور كلاهما آثمان، لو جاء شخص قال: صورني للبطاقة صورني للجواز ليسا بآثمين، أما من أجل الذكرى من أجل ارسلها من أجل الناس ينظرونها هذا لا يجوز، وبعض الناس يصور مثل يتصور رب الأسرة ويجعلون صورته في البيت يتذكرونه إذا سافر إذا مات إذا كذا يوقعون أنفسهم في آثام كثيرة حرمة الصورة الملائكة تطرد وتحل الشياطين، قال النبي ﷺ: «إن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة»^(١).

ثالثا: أنه ربما يموت هذا الرجل فالصورة هذه تذكرهم به فيكون والنبى ﷺ يقول: «إن الميت يعذب ببكاء أهله»^(٢) يعني يتألم في قبره ببكاء أهله نعم وكلنا سنموت ومن ذا الذي سيعمر فالذي تصور والذي لم يتصور كلهم إلى الفناء.



ولهما عن ابن عباس ك سمعت رسول الله ﷺ يقول: «كُلُّ مُصَوِّرٍ فِي النَّارِ يُجْعَلُ لَهُ بِكُلِّ صُورَةٍ صَوَّرَهَا نَفْسٌ يُعَذَّبُ بِهَا فِي جَهَنَّمَ»^(٣).

(١) البخاري (٣٠٥٣) ومسلم (٢١٠٦).

(٢) البخاري (١٢٢٦) ومسلم (٩٢٨).

(٣) مسلم (٢١١٠).

ولهما عنه مرفوعاً: «مَنْ صَوَّرَ صُورَةً فِي الدُّنْيَا كُفِّفَ أَنْ يَنْفُخَ فِيهَا الرُّوحَ، وَلَيْسَ بِنَافِخٍ»^(١).

ولمسلم عن أبي الهياج قال: قال لي علي η : ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ: «أَنْ لَا تَدَعَ صُورَةً إِلَّا طَمَسْتَهَا، وَلَا قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتَهُ»^(٢).

فيه مسائل:

الأولى: التخليط الشديد في المصورين.

الثانية: التنبيه على العلة وهو ترك الأدب مع الله لقوله: «ومن أظلم ممن ذهب يخلق كخلي».

الثالثة: التنبيه على قدرته وعجزهم لقوله: «فليخلقوا ذرة أو حبة أو شعيرة».

الرابعة: التصريح بأنهم أشد الناس عذاباً.

الخامسة: أن الله يخلق بعدد كل صورة نفساً يعذب بها المصور في جهنم.

السادسة: أنه يكلف أن ينفخ فيها الروح.

السابعة: الأمر بطمسها إذا وجدت.



قال: ولهما أي للبخاري ومسلم أن النبي ﷺ قال: «كل مصور في النار يجعل له

(١) البخاري (٦٦٣٥) ومسلم (٢١١٠).

(٢) مسلم (٩٦٩).

بكل صورة صورها روحا يعذب بها في جهنم» ولهما عنه مرفوعا: «من صور صورة في الدنيا كلف أن ينفخ فيها الروح وليس بنافخ» وهذا تحدي انفخ فيها الروح هذه الصورة التي شكلتها انفخ فيها الروح لن تستطيع، أي صورة لكن كما قلت لكم استثنى العلماء ما كان ضرورة، ولمسلم في صحيحه عن أبي الهياج وهو الأسدي تابعي جليل قال: قال لي علي بن أبي طالب **١**: **ألا أبعثك على ما بعثني عليه رسول الله ﷺ؟** يعني **رسول الله أرسلني من أجل إيش؟**

«ألا تدع صورة إلا طمستها» أي صورة على بطانية على طراحة على الجدران على أي شيء دخل النبي ﷺ بيت عائشة وعندها ستارة الحديث معروف ستارة فاغتاظ النبي ﷺ اشتطاط غضبا قالت عائشة: **أستغفر الله ماذا فعلت؟** فقال: «أما علمت أن أشد الناس عذابا يوم القيامة المصورون فأخذت الستائر وشططتها عائشة **١**»^(١) يعني انطمس منها الرأس أنت يكفي أن تطمس الرأس إذا قطع الرأس كما في الحديث فلا صورة وهذه الصور حقيقة مما عمت به البلوى فتجد المفتاح فيه صورة الصلصة فيها صورة الفلوس فيها صورة ما من شيء إلا وقد غزوه بالتصاوير أعوذ بالله غزوا كل شيء بالتصاوير ربما بعض البضائع لا تمشي إلا إذا كان فيها تصاوير وهناك بعض البضائع لجودتها تمشي من غير صور يعني تأملوا بعض البضائع الذي كذا مثلا يعرفها الناس من قبل عشرين ثلاثين سنة يشترونها من غير أن يكون عليها صورة ولكن نحن الآن في زمن لا حول ولا قوة إلا بالله الجشع والطمع عند بعض التجار، وهكذا أيضا اليهود والنصارى غزوا بهذه الصور المسلمين إلى عقر دارهم نسأل الله السلامة والعافية فالإنسان يعني يطمس ما استطاع ما استطاع طمسه طمسه

(١) البخاري (٥٦١٠) ومسلم (٢١٠٧).

وما لم يستطع لا يكلف الله نفسا إلا وسعها يعني أنت لست مطالب كلما رأيت صورة بالشارع أن تذهب تطمسها وربما كان حق الناس بعض الناس ربما يشوف فماذا - بارك الله فيك - صورة ليست لك لا يجوز لك أن تطمسها قد حصل في بعض السجون سجن بعض الناس ورأى صورة للرئيس فقام يطمسها هذا مغفل الآن يقولوا: أنك تحقر الرئيس ولو كان حتى غير الرئيس لو دخلت مجلس في صورة غنمة والمجلس ليس مجلسك تقوم أنت تقطعها ولو رأيت حتى صورة خلاعة قل: يا أخي أنا والله أستأذن أن أخرج أما أن تقوم تقل حياك وتقوم هذا ما يصلح هذا لا بد من الاستئذان رأيت مع شخص قلم فيه صورة أو تلفون فيه صورة انصحه قل له: لا يليق بك كذا وأنت رجل كذا ولك أولاد ولك زوجة لك بنات اتق الله خاف الله هذا حرام، الله يقول كذا والرسول يقول كذا أما أنك على طول تقطع أخبرنا أنه في حرب الأفغان الذي كان مع روسيا رسم بعض الشباب صورة غربتشفو هذا الذي كان رئيس روسيا يعني رسمه كذا ما بين صورة كلب وقرد وصورة غربتشفو يعني جمعه ثلاثا ثم أعطاهما أحد العرب المجاهدين وهذا يظن الآن أنه قد قدم جمالة لما شوه بالرجال في صورته قال له: اتفضل فذاك بمجرد ما نظر هكذا قال: الصور حرام أخذها وقطعها ذاك مش فاهم يعني قال له: أنت شيوعي هذا الأفغاني الآن قال له: أنت ما غضبت الآن المهم فظل يشرح له أنه ما غضب ليش عمل هذا وإنما الصور حرام قال: ستقول لي: الصور حرام أما أنك تمزقها لا، فالإنسان له كرامة إلا أن يكون ابنك بنتك مرتك هذا يختلف الوضع طالبك تلميذك فيها احتمال لكن شخص مثلك شخص أكبر منك أنت دخلت بيت إنسان ركبت في سيارة إنسان لا حتى فيما يتعلق بالأغاني إذا ركبت في سيارة فيها أغاني انصح بالتي هي أحسن لا يكون الحال كما حصل يعني ركب واحد في سيارة مشوا أغاني فإذا به أول ما بدأ المسجلة تتغني

بجانبه خبطها خبط المسجلة لما كسرهما وبعدين قاموا تضاربوا هو وصاحب السيارة وبعد قام الناس تعصبوا مع صاحب السيارة وانقسموا إلى فريقين (ث ن ث ن ه ه ه) [الشورى: ٧] نسأل الله السلامة والعافية، لا، لا بد من الرفق ولا بد من فقه الدعوة إلى الله ولكن قل: يا جماعة اتقوا الله خافوا الله الأغاني في حولها كلام الله يقول كذا والرسول يقول كذا لما الناس أنت تتكلم بكلام طيب الناس كلهم يقومون معك لكن لما تبدأ تتقارح من بداية الأمر الناس يغضبون اتبه وبعدين بعضهم مش فاهم بعض الناس مش فاهم بعضهم الآن يتصل علينا في رمضان من أجل أشياء يسأل عنها يظنها من المفطرات يقول لك يعني مثلاً: **يجوز له ينظر إلى زوجته في رمضان؟ أو لا يجوز؟ هل يجوز أن يرقد مع زوجته في فراش واحد في رمضان؟ أو لا يجوز؟** يعني في رمضان يقول لك: أنا إذا خرجت في الصباح من البيت لشراء المقاضي أو كذا فبعدين مثلاً نسي ما شعر إلا وقد أكل من هذه الأغراض شيء وربما يزعجك على هذا على أنه مثلاً ما يفطر بذلك لكنهم يجهلون مثل هذا الشيء عن حسن نية فالناس في اليمن مسلمين في السعودية مسلمين في العراق مسلمين الدول العربية بشكل عام مسلمين فأنت تخاطبهم بالفطرة التي وهبهم الله ﷻ إياها فعلي بن أبي طالب يقول لأبي الهياج: **ألا أبعثك على ما بعثني عليه النبي ﷺ؟** «ألا تدع صورة إلا طمسها ولا قبراً مشرفاً إلا سويته» أي قبر مرتفع، لأن الأضرحة هذه هي دليل الشرك والعياذ بالله فما خرج من القبر من التراب يعاد إليه هذا هو ولا يزداد على ذلك إطلاقاً، والله المستعان.



أي وقاية سترة يستترون بها فما يتكلم إلا والله والله والله والله فالمؤمن لا ينبغي له أن يحلف إلا لأمر محقق أو إذا طلب منه وهو يعلم مصداقية ذلك والحلف: هو اليمين أو القسم وهو تأكيد الشيء بذكر معظم بصيغة بصورة مخصوصة بحرف من حروف القسم والله وبالله وتالله ولا يجوز القسم إلا بالله أما بغير الله فلا يجوز لا تقسم بالجاه ولا برأس أولادك ولا بالعيش والملح ولا بالزمانة ولا بالصدقة ولا بشرفك ولا بوليك الذي تعتقه وإنما:

«من كان حالفا فلا يحلف إلا بالله أو ليصمت»^(١) يعني يسكت والنبى ﷺ يقول: «من حلف فقال في حلفه واللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق»^(٢) ويقول النبى ﷺ: «من حلف بالأمانة فليس منا»^(٣) وأدرك النبى ﷺ عمر وهو يقول: وأبي قال: «إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم» قال: فوالله ما عاد عمر لها ذاكرة^(٤)، أي ما زاد يحلف بأبيه وإنما يحلف بالله.



وقول الله تعالى: (□ ى) [المائدة: ٨٩].



قال: وقول الله تعالى: (□ ى) [المائدة: ٨٩] هذا أمر من الله ﷻ بأن يحفظ المسلم

(١) البخاري (٢٥٣٣) ومسلم (١٦٤٦).

(٢) البخاري (٤٥٧٩).

(٣) صحيح: أبو داود (٣٢٥٣) وأحمد (٢٣٠٣٠) وابن حبان (٤٣٦٣) والبيهقي في الشعب (١١١١٦)

انظر حديث رقم: ٦٢٠٣ في صحيح الجامع.

(٤) البخاري (٦٢٧١) ومسلم (١٦٤٦).

يمينه وحفظ اليمين له ثلاثة مراتب:

المرتبة الأولى: مرتبة الإبتداء وذلك بعدم الحلف لا تحلف بدل ما تتعب نفسك لا تحلف هذا أحد تفسير حفظ اليمين وهو عدم حلفك.

المرتبة الوسطى: وذلك بعدم الحنث، حلفت فحنثت بمعنى حلفت على أمر مستقبل والله مثلا لا أزور فلان فراجعت نفسك ونظرت إلى الشريعة أنه لا بد من أن تزوره وهو أخوك هنا تكفر عن يمينك يقول النبي ﷺ: «وإني إن شاء الله لن أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها فاتي الذي هو خير وأكفر عن يميني»^(١).

المرتبة الثالثة: مرتبة الإنتهاء انتهاء الشيء وهو أحد أوجه حفظ اليمين وذلك يكون بالكفارة وكفارة اليمين ذكرها الله ﷻ في كتابه في سورة المائدة قال سبحانه:

(أَبْ يَدِ يَدٍ) [البقرة: ٢٢٥] بقي معنا أن الأيمان ثلاثة أيضا:

يمين لاغية: وهو ما يجري على اللسان وما عقدته على القلب والله وبالله وتالله خذ هذا والله اتفضل عندنا والله هذا لا يحسب.

واليمين المعقودة: وهي التي حديثنا حولها.

واليمين الغموس: وهي اليمين الباقية الفاجرة قال النبي ﷺ: «من حلف على يمين فاجرة ليقطع بها مال امرئ مسلم أو حق مسلم لقي الله وهو عليه غضبان»^(٢) هذه اليمين سميت غموس لأنها تغمس صاحبها، قيل: في النار وقيل: في الإثم ولا يستبعد الأمران فالله ﷻ يقول في الكفارة: (كُتِبَ عَلَيْكُمُ اتَّقِيَ اللَّهَ إِذْ تُؤُدُّ أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَآئِدِ) [المائدة: ٨٩] انعقد

(١) البخاري (٦٢٤٩) ومسلم (١٦٤٩).

(٢) البخاري (٢٢٢٩) ومسلم (١٣٨).

في القلب قصدته قصدت هذا اليمين قال سبحانه: ﴿وَوُؤِ يِ يِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ بِ﴾ [المائدة: ٨٩]
والإمام الشافعي \$ يقول: والله ما حلفت بالله صادقا ولا كاذبا.

والمتمأمل في أحوال النبي ﷺ أنه كان يحلف قال: كان يقول:

«لا ومقلب القلوب»^(١) ويقول: «والذي نفسي بيده لو فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»^(٢) يقول ابن مسعود رضي الله تعالى عنه: لأن أحلف بالله كاذبا أحب إلي من أحلف بغيره صادقا^(٣).

وعلى أية حال ينبغي للمؤمن أن يكون صادقا في قوله وفي يمينه وفي أموره كلها قال X: ﴿ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج﴾ [التوبة: ١١٩].

الإمام ابن جرير الطبري يعلق على قوله X: ﴿ى﴾ [المائدة: ٨٩] قال: أي لا تتركوها بغير تكفير وذكر غيره من المفسرين عن ابن عباس قال: يريد لا تحلفوا وقال آخرون: احفظوا أيمانكم عن الحنث فلا تحنثوا والمصنف أراد من الآية المعنى الذي ذكره ابن عباس فإن القولين متلازمان فيلزم من كثرة الحلف كثرة الحنث مع ما يدل عليه من الاستخفاف وعدم التعظيم لله وغير ذلك مما ينافي كمال التوحيد الواجب أو عدمه.

(١) البخاري (٦٢٤٣).

(٢) البخاري (٤٠٥٣) ومسلم (١٦٨٨).

(٣) صحيح: الطبراني في الكبير (٨٩٠٢) وعبد الرزاق في المصنف (١٥٩٢٩) وابن أبي شيبة (١٢٢٨١)

وانظر صحيح الترغيب والترهيب (٢٩٥٣)

عن أبي هريرة η : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الْحَلْفُ مَنْفَقَةٌ لِلسَّلْعَةِ، مَمْحَقَةٌ لِلْكَسْبِ» أخرجاه^(١).



وعن أبي هريرة η قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الحلف منفقة» وجاء في بعض الروايات: «منفقة للسلعة ممحقة للكسب» أخرجاه أي في الصحيحين. الحلف منفقة بمعنى أن الحلف يجعل رواجاً لهذه السلعة والمراد بالحلف الكاذب الكاذب كما بينته رواية صحيحة في مسند أحمد فيأتي بالسلعة يقسم أنها أصلية أو من المصنع الفلاني أو أنه اشتراها بكذا وكذا أو أنها موديل كذا وهي ليس كذلك فالناس يغترون بهذا اليمين فينخدعون ومن خدعنا بالله انخدعنا له لكن الجزاء من جنس العمل هو يحلف من أجل ينفق سلعته ثم هذا المال الذي اكتسبه يكون وبالاً على المكسب الذي اكتسبه وذلك أن النبي ﷺ يقول: «ممحقة» أي متلفة «للكسب» والله المستعان فهو إن ربح من جهة خسر من جهات كثيرة ولا حول ولا قوة إلا بالله وعلى التاجر البائع أن يكون صادقاً دون أن يحلف يميناً ما في داعي لحلف الأيمان الله ﷻ يقول: (ثُذُفْ ثُفْ) [البقرة: ٢٧٥] وجاء من حديث حكيم بن حزام في الصحيحين أن النبي ﷺ قال: «البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يفترقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما محقت بركة بيعهما»^(٢) قل له: هذا الحاصل الذي تراه أمامك إن كنت تريد شراءه وإلا فدعه حتى أن الناس الآن صاروا لا يصدقون الحلاف أو الثرثار الذي يعتدي إلى الشارع فيدخل الناس محله وبعدين ينزل ويقلب ويمسك الناس

(١) البخاري (١٩٨١) ومسلم (١٦٠٦).

(٢) البخاري (١٩٧٣) ومسلم (١٥٣٢).

يفرون من هذا المحل لأن هذا يريد أن يمشي بضاعته بالإحراج، وهكذا بعضهم صار الآن يستخدم حيل أخرى يأتي بنات فيضعن على أنفسهن الأصبغة والتلاوين وما إلى ذلك من أجل أن يكون هذا رواج للسلع وعلى المسلم أن يكون بعيدا من هذه المحلات ولا ينبغي له أن يكون رقيق الدين فيدخل المحل الذي فيه بنت في محل اتصالات مثلا أو بنت في محل بيوع ومشتريات إلا للضرورة كأن تدخل مكان مرفق حكومي ومعاملتك في هذا المحل فهنا أنت مضطر إذا لم تكن إلا الأسنة مركبا فما حيلة المضطر إلا ركوبها.



وعن سلمان η أن رسول الله ﷺ قال: «ثَلَاثَةٌ لَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: أَشِيمِطُ زَانٍ، وَعَانِلٌ مُسْتَكْبِرٌ، وَرَجُلٌ جَعَلَ اللَّهُ بِضَاعَتَهُ، لَا يَشْتَرِي إِلَّا بِبَيْمِينِهِ، وَلَا يَبِيعُ إِلَّا بِبَيْمِينِهِ» رواه الطبراني بسند صحيح^(١).



قال: وعن سلمان، هو الفارسي أبو عبد الله قيل: تعمر مائتين وسبعين وقيل ثلاثمائة وسبعين سنة اختلفوا في المائة الثالثة رضي الله عن سلمان، سلمان الخير كان أبوه مجوسيا وهو خرج يبحث عن الحقيقة فتنقل من راهب إلى راهب حتى وجد الحقيقة وهو نبينا ﷺ فإنه حق وجده بعد أن تعب كثيرا ولكن هكذا من جد وجد ومن سار على الدرب وصل حتى وجد النبي ﷺ فرضي الله عن سلمان. يروي هذا الصحابي الجليل أن النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله»، ثلاثة هنا نكرة ولكن جاز

(١) صحيح: الطبراني في الكبير (٦١١١) والصغير (٨٢١) انظر حديث رقم: ٣٠٧٢ في صحيح الجامع.

سماء الدنيا فيقول: هل من سائل فأعطيه؟ هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من تائب فأتوب عليه؟ فالله يتكلم بما شاء وكيف شاء ومتى شاء هذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة بخلاف عقيدة الأشاعرة الذين يقولون: كلام الله نفساني أو الجهمية الذين أبطلوا صفة الكلام أو المعتزلة الذين يقولون: كلام الله مخلوق ونحن نقول: الله له خلق وله أمر فالكلام من أوامره ولا ينبغي لنا أن نعتقد أن الله يتكلم بآلة كالتنا فلا ندري لكنه يتكلم حسبنا أن نقول إنه يتكلم.

قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله» نفى عنهم هذه الكرامة.

«ولا يزيكهم» التزكية هي التعديل والتوثيق هؤلاء لا يوثقهم الله ولا يكلمهم ولهم عذاب أليم أي عذاب مؤلم موجه شوف لا حول ولا قوة إلا بالله لا يكلمهم ولا يزيكهم ولهم عذاب أليم. من هم هؤلاء؟

قال: «أشيمط زان» أصلها زاني ولكن حذفت الياء للتخفيف وأشيمط هو من اختلط شعره بالبياض وقال: أشيمط تصغير تحقير لشأنها شيمط يعني رجل كبير شبية ولكن أعوذ بالله مدبر زاني وهو كبير السن وهل الزنا حلال؟

حرام قال سبحانه: (ژ ژ ژ ژ ک ک د گ) [الإسراء: ٣٢] أي ساء طريقا مصائب الزنا كثيرة أمراض، اختلاط أنساب، توريث من ليس بوارث، ادخال على محارم الناس من ليس منهم، بلاوي، شتات نسأل الله السلامة والعافية ولماذا كانت هذه العقوبات؟ لأن هذا الرجل كبير السن من شأنه أنه عاقل ومن شأنه برود شهوته بخلاف الشاب فإنه عنده شيء من النزوة الشاب عنده ثوران شهوة فربما قاده إلى الحرام فيرجع يتوب ويستغفر لكن هذا ضعيف المقتضى وما زنا إلا لشر متأصل في قلبه ألف هذا الباب باب الحرام أعوذ بالله

لو كنت حراما من سلالة ماجد ما كنت نهاكا لحرمة مسلم
 إن الزنادين فإن أقرضته كان الوفا من أهل بيتك فاعلم
 هذا هو الأول: لا يكلمه الله ولا يزكيه وله عذاب أليم.

قال: «وعائل مستكبر» فقير من شأنه أن يتواضع ليس من شأنه أن يتكبر والكبر
 يفسره النبي ﷺ بأمرين قال: «الكبر بطر الحق وغمط الناس»^(١) رد الحق ودفعه على
 قائله، وغمط الناس احتقارهم وازدراؤهم فمن شأن هذا الفقير أن يتواضع الفقير
 والغني مطالبين بالتواضع لكن لما كان عنده ضعف مقتضى فكانت العقوبة شديدة.

الثالث: «ورجل جعل الله بضاعته لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه»
 الحديث رواه الطبراني بسند صحيح وصححه الشيخ الألباني كما في صحيح الجامع
 نسأل الله السلامة.

فلا يبيع شيئا إلا أقسم اليمين سواء كان هذا اليمين حقا أو باطلا فاجرة لا يبالي
 فكانت هذه العقوبة الشديدة لهؤلاء الثلاثة عيادا بالله.



وفي الصحيح عن عمران بن حصين η قال: قال رسول الله ﷺ: «خَيْرُ أُمَّتِي قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، قَالَ عِمْرَانُ: فَلَا أُدْرِي أَذْكَرَ بَعْدَ قَرْنِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ إِنَّ بَعْدَكُمْ قَوْمًا يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ، وَيَخُونُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ، وَيَنْذِرُونَ وَلَا يُؤْفُونَ، وَيَظْهَرُ فِيهِمُ السَّمَنُ»^(١).



قال: وفي الصحيح عن عمران بن حصين ويكنى بأبي نجيذ η ، هذا عمران بن حصين كانت الملائكة تسلم عليه تقول له: السلام عليك يا عمران فلما اکتوى تركت الملائكة التسليم عليه.

يروى هذا الصحابي الجليل قال: قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي قرني» القرن الجليل وقيل بمعنى الطائفة يطلق على الزمان ويطلق على المقدار قيل: قدره ثمانون عام وقيل: أربعون وقيل: مائة وقيل: مائة وعشرين.

وقوله: «خير أمتي» الخيرية لأمته أمة الإجابة لأن أمته أمتان أمة دعوة وأمة الإجابة أمة الإجابة هم المسلمون وأمة الدعوة هم اليهود والنصارى ومن لم يؤمنوا. وأفضلية النبي ﷺ على سائر النبيين وكذلك أفضلية أمته على سائر الأمم ثم أفضلية أصحابه وخيريتهم على بقية القرون إلى قيام الساعة.

أصحاب النبي ﷺ لأنهم ضربوا أروع الأمثلة في كل الأبواب أولئك آبائي فجننا بمثلهم إذا جمعتنا يا جريبر المجمع قال: «خير أمتي قرني ثم الذين يلونهم» القرن الثاني «ثم الذين يلونهم» قال بعض

(١) البخاري (٢٥٠٨) ومسلم (٢٥٣٥).

أهل العلم: للإخلاص والجهاد والعلم والتربية والتزكية والأمانة صفات كثيرة جدا فازوا بها قال عمران: فلا أدري أذكر بعد قرنه مرتين أو ثلاثا وقد جاء زيادة رابعة ولكنها لم تصح كما أفاد ذلك ابن حجر.

قال: «ثم إن بعدكم قوم يشهدون ولا يستشهدون» يأتي بالشهادة يشهدون ولا يستشهدون وذلك لقلّة دينهم وضعف إسلامهم وقلة ورعهم فهو يشهد هكذا زورا ولا يبالي بأمر الشهادة ويخونون، والخيانة المراد بها الغدر وهي من خصائص المنافقين المنافق إذا خاصم فجر وإذا أوّتمن خان سواء خان علمه كان عنده علم فخان هذا العلم العلم يحرم عليه النظر يحرم عليه كذا وهو يخالف أو أعطيته أمانة فخانها أعطيته سر أيضا خانك في سر الحديث عام

إذا ما المرء أخطأه ثلاث فبعه ولو بكف من رماد
سلامة صدر والصدق منه وكتمان السرائر في الفؤاد
فهؤلاء يخونون ولا يؤتمنون والنبى ﷺ يقول لابن عمر: «أربع إن كن فيك لا تبالى على ما فاتك من الدنيا صدق الحديث وأداء الأمانة وعفة الطعمة وحسن الخلق»^(١) رواه أحمد وصححه الشيخ الألباني.

قال: «وينذرون ولا يوفون» النذر لغة بمعنى الإلزام واصطلاحا: إلزام الشخص نفسه بطاعة الله وهي ليست واجبة عليه وذهب كثير من الفقهاء بل كل العلماء إلى كراهيته وذهب شيخ الإسلام ابن تيمية وكثير من العلماء معه إلى تحريمه، محرم لأن المرء ألزم نفسه بهذا النذر ما أحد ألزمه لكن إذا ألزمت نفسك فعليك الوفاء قال X:

(١) صحيح: أحمد (٦٦٥٢) والحاكم (٧٨٧٦) والبيهقي في الشعب (٤٨٠١) انظر حديث رقم: ٨٧٣ في

نذر وفي وإذا أو تمن كان أمينا ثم سمن فهذا شيء من الله β جاء اتفاقا فالله χ هو الذي بيده القوة والضعف وقد كان من الصحابة من هو سمين ووكيع بن الجراح $\$$ لما وصل من العراق كان سمينا قالوا له: **زاهد العراق بهذا الجسم؟** فكان يمزح قال: هذا من فرحي بالإسلام.



وفيه عن ابن مسعود η أن النبي ﷺ قال: «**خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ الَّذِينَ يُلُونَهُمْ، ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ، وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ**»^(١).

وقال إبراهيم: كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار^(٢).

فيه مسائل:

الأولى: الوصية بحفظ الأيمان.

الثانية: الإخبار بأن الحلف منفقة للسلعة محقة للبركة.

الثالثة: الوعيد الشديد لمن لا يبيع ولا يشتري إلا بيمينه.

الرابعة: التنبيه على أن الذنب يعظم مع قلة الداعي.

الخامسة: ذم الذين يحلفون ولا يستحلفون.

السادسة: ثناؤه ﷺ على القرون الثلاثة أو الأربعة وذكر ما يحدث.

(١) البخاري (٢٥٠٩) ومسلم (٢٥٣٣).

(٢) البخاري (٣٤٥١).

السابعة: ذم الذين يشهدون ولا يستشهدون.

الثامنة: كون السلف يضربون الصغار على الشهادة والعهد.



قال: وفيه، أي في البخاري عن ابن مسعود أن النبي ﷺ قال:

«خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يجيء قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته».

قال إبراهيم النخعي من التابعين: كانوا يضربوننا على الشهادة والعهد ونحن صغار، يعني كان السلف يضربون أبناءهم إذا شهدوا زور وهذا يدل على فقه علم السلف وكذلك أيضا يؤخذ منه تربية الصغير على الشهادة ويؤخذ منه جواز قبول شهادة الصغار بعضهم على بعض لأن الكبار يندر وجودهم مع الصغار فالصغير إذا جاء إلى الحاكم يشهد وتقبل شهادته فيما إذا كان بينهم البين صغير رمى فريم سيارة رمى بيت فلان انكسر الزجاج رمى فلان انخزقت عينه انكسر رأسه قضايا كبيرة جدا فالسلف كانوا يضربون أبناءهم والنبي ﷺ يقول:

«علقوا السوط حيث يراه أهل البيت فإنه لهم أدب»^(١) ويقول: «مروا أولادكم بالصلاة لسبع واضربوهم عليها لعشر»^(٢) وليس كما يقول بعضهم: أنها وحشية، لا يكون الضرب ولكن برفق بشرط أن يكون الابن يدري لماذا أنت ضربته أما تضربه وهو لا يدري فهذه بلية والصغار أمانة في أعناق الكبار فعلى

(١) حسن: الطبراني في الكبير (١٠٦٧١) انظر حديث رقم: ٤٠٢٢ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: أبو داود (٤٩٥) وأحمد (٦٧٥٦) والدارقطني (٢) وانظر صحيح أبي داود (٤٦٦).

الآباء أن يتقوا الله χ في أبنائهم والله أعلم وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليماً كثيراً:

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في ذمة الله وذمة نبيه صلى الله عليه وعلى آله وسلم

قوله: باب المراد به الباب المعنوي وهو الاسم للجمله العلمية المختصة من الكتاب ويطلق ويراد به الباب الحسي أيضا كباب المسجد والمدرسة وما إلى ذلك فتلك أبواب حسية وهذه أبواب معنوية ودرج العلماء فيما مضى وحاليا في التبويبات باب من أبواب العلم بخلاف الكتاب فإنه اسم جنس كأن تقول حب يشمل كثير من الحبوب أما باب فكأنه يشمل نوعا واحدا من الحبوب.

قوله: ما جاء، ما هاهنا موصولية بمعنى الذي ما جاء أي ما ورد من الآيات من الأحاديث من الأحكام من الترهيب من الترغيب فهو على حسب ما ترجم له.

قوله: ما جاء في ذمة الله، الذمة بمعنى العهد وسمي بذلك لأنه يلتزم به كما يلتزم صاحب الدين بالوفاء بدينه وإلا كان مؤاخذاً به من حديث ثوبان في مسند أحمد قال

النبي ﷺ: «من مات وهو بريء من ثلاث دخل الجنة: الكبر والدين والغلول»^(١) فهو بمعنى الالتزام (و و و و و و و) [الإسراء: ٣٤] (ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١].



وقوله تعالى: (ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١].



قال: وقوله تعالى: (ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١].

مناسبة إدخال هذا الباب في كتاب التوحيد:

أن نقض اليهود فيه نقص في جناب التوحيد لأنه يدل على عدم احترام عهد الله ومن لم يحترم عهد الله نقص توحيده كأن يقول: انزل أنت لك عهد الله كذا وبعدين تغدر والمنافق إذا خاصم فجر وإذا عاهد غدر فالعهد بمعنى اليمين بل ربما كان أكبر من اليمين وتعرفون - بارك الله فيكم - اليمين شأنها عظيم فما بالك بالعهد فهو أبلغ، الأيمان ثلاثة لغو اليمين وهو ما يجري على الألسن كقول العبد: لا والله وبلى والله وليس لها هذه كفارة كما قال الله ﷻ:

(أ ب ب ب ب ب) [البقرة: ٢٢٥ / والمائدة: ٨٩] ويتبع اللغو أيضا في اليمين من حلف على شيء يظن أنه كذا فتبين خلافه يقول: والله إن زيدا قدم باعتبار غلبة الظن أنه قال: أنا سأتي في الساعة الفلانية وكذا ثم لم يأت ليس عليه كفارة ويمين تسمى يمين فاجرة وتسمى أيضا بالغموس وهذه اليمين كاذبة يحلف صاحبها ويدري بأنه كاذب قال

(١) صحيح: الترمذي (١٥٧٢) وسنن البيهقي الكبرى (١٧٩٨٧) وانظر صحيح الترغيب والترهيب

النبي ﷺ: «من حلف على يمين يرى أنه فيها كاذب لقي الله وهو عليه غضبان»^(١) فهذه ليس لها كفارة أيضا ولكن لها توبة بشروطها الستة: الإخلاص والصدق والإقلاع والندم والعزم وإن كان هناك حق لأدمي أرجعه لا بد من هذا، ويمين معقودة وتعريفها: أن يحلف على معنى معقودة أي مقصودة من القلب أقسم بالله أن الأمر على كذا وكذا هذه يمين معقودة أو يحلف على شيء يريد أن يعمله فيعجز يقسم مثلا أنه سيعطي زيدا كذا ثم ما استطاع أو ألا يعطي زيدا كذا ثم لم يستطع ثم راجعته نفسه فيعطيه فهنا يكفر قال النبي ﷺ: «وإني إن شاء الله لن أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني»^(٢) فعهد الله شأنه كبير وعظيم والإنسان مؤاخذ به (وَوُؤُؤُؤُ و) [الإسراء: ٣٤] وعليه فإن باب العهود أوسع من باب البيعات فالبيعة الشرعية هي لإمام المسلمين بيعة بايع في كذا وهناك بيعة تكون في أوقات ضيقة وحرجة كما حصل من عكرمة بن أبي جهل لما تباع مع بعض الصحابة في بعض الغزوات على الموت حتى ماتوا بخلاف العهد فإن أبوابها واسعة وكثير من الجماعات الإسلامية تأتي بالعهد يقول لك: عاهد أنك تنصر هذه الجماعة ما يقولون هكذا بداية يقولون: عاهدنا على أن نعمل بالكتاب والسنة ونتناصر وكذا وبعدين وأن ألزم هذه الجماعة وأن أنصر هذه الجماعة أنت لما تقول: أنا عاهد الله على أن أعمل بالكتاب والسنة يعني بعد لحظات أنت سوف تخرج من هذا العهد مرت من جانبك امرأة نظرت إليها خلاص هنا ما وفيت بالعهد كل بني آدم خطاء وخير الخطائين التوابون فليش تلزم نفسك وتفيد نفسك وتحصر نفسك أنت

(١) البخاري (٢٢٢٩) ومسلم (١٣٨).

(٢) البخاري (٦٢٤٩) ومسلم (١٦٤٩).

مسكين

ومن ذا الذي ترضى سجاياه كلها كفى المرء نبلا أن تعد معايبه
 فلا ينبغي للشخص أن يقبل مثل هذا لكن اشترك رجلان في عمل في مشروع
 تجاري فحشي أحدهما أن يخونه الآخر قال: عاهدني قال: عاهدني ما في هذا شيء
 عاهدني على كذا فإن خان أحدهما فهو آثم نقض العهد بعض الناس يأتي إليك بغيبة
 ونميمة ويأخذ عليك العهد قبلها إن في قلبي كلام وأريد أفرغه إليك ولكن عاهدني
 أنك ما تخرجوش وهو كذاب يريد يحنبك بهذا الكلام ويفعل بينك وبين فلان وحشة
 قل له: لا أنا ما ألتزم معك كلام تقوله مستعد تواجه وإلا اتركني من هذه القلقلة
 والبلبله لا أريد أن أسمعها إطلاقا يا الله مع السلامة.

بل يقول بعض أهل العلم في قول الله ﷻ: (ت ت ت ت) [الحجرات: ٦] أن هذا يعتبر
 فاسق وإن كان ثقة لأنه نقل كلام بقصد الإفساد والمؤمن عذار والمنافق عثار المنافق
 همه أن يفرق لا أن يجمع فالله ﷻ يقول:

(ر ك ك ك ك) [النحل: ٩١] وهذا فعل أمر (ك ك ك ك) [النحل: ٩١] بعد أن تؤكد
 اليمين فلا ينبغي لك أن تنقضه قال: (ك ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١] يعني الكفيل هو الله
 ومن خدعنا بالله انخدعنا به جاء في صحيح البخاري أن رجلا كان في غير بلده احتاج
 من رجل ألف دينار مبلغ كبير قال: **من الشهيد؟** قال: كفى بالله شهيدا قال: **من
 الكفيل؟** قال: كفى بالله كفيلا فأعطاه والوعد شهر ثم أراد بعد ذلك أن يرسل بالمبلغ
 في اليوم المحدد فلم يجد مركبا رأى خشبة أخذها فرجعها قطعها ونحتها ووضع في
 وسطها المبلغ وزججها وكتب: اللهم يا رب إن صاحب هذا المال طلب الكفيل
 فقلت: أنت الكفيل وطلب الشهيد فقلت: أنت الشهيد اللهم فأدها إليه كان الناس

عندهم يقين ثم رماها البحر خرج صاحب المال ينتظر هل يصل مركب من أجل يستلم مبلغ لم ير إلا تلك الخشبة تلعب بها الأمواج قذفها الموج فقال الرجل: يأخذها حطبا فلما أراد أن ينحتها وجد المبلغ والورقة وجده بعد فترة يريد أن يعطيه المال يظن قد راح في البحر قال له: لا إن الكفيل والشهيد قد أدى عنك وصلت الخشبة بما فيها^(١) كان عند الناس يقين.

في ترجمة أبي إسحاق إبراهيم بن أدهم تعرفون هذا من العباد كان من أولاد الوزراء وكان عنده لهو وطرب فخرج مرة إلى الصيد يلعب فهتف به هاتف من الجن أو من الملائكة قال: كفى يا إبراهيم إلى متى لهو فترك الوزارة والإمارة وخرج تقشفا فكان من الأولياء ويضرب به المثل في الولاية قيل: إنه كان على جبل فقال: إن من عباد الله من لو أمر الجبال أن تتحرك لتحركت فأراد الجبل أن يتحرك فركضه برجله وقال: إنما ضربت بك مثل.

الشاهد من ذكري لهذا أنه كان مرة في سفينة فاضطربت الأمواج ولعبت بالسفينة فقال بعض الملاحين: ها هنا أبو إسحاق إبراهيم بن أدهم كلموه يدعو الله أن يوقفها فجاءوا وهو نائم في مؤخرتها قد انعطفت عنقه فقالوا: **يا أبا إسحاق ألا تدري ما بلغ به الناس؟** فاستيقظ والصياح مرتفعة في السفينة فقال: اللهم قد أريتنا قدرتك فأرنا عفوك بكلمتين فهذأت السفينة وهذا ليس بالشخصيات لا يبلغ الشخص هذا المستوى ولا بالعبارة ولا بالأدب ولا بالملك والمال وإنما يا إخوان بالإخلاص والصدق مع الله لا تهيء كفني يا عاذلي إن لي مع الليل مواعيد وعهد

(١) البخاري (٢١٦٩).

وما سكتن رجع إلى رسول الله مرة ثانية فذهب ولم يفعلن ثم رجع حتى أوغر قلب النبي ﷺ في الثالثة أو الرابعة قال له:

«مرهن أن يسكتن أو فاحثو في وجوههن التراب فذهب الرجل ليأخذ ترابا ويحشو في وجوههن قالت له عائشة: والله لن تفعل فإنك ما زلت به حتى قال ما قال»^(١) فالإلحاح لا ينبغي حتى توقعه في إخلاف الوعد.

أو تخرج معنا إلى صنعاء قال لك: با شوف كذا مش راضي فتحاول أنت كذا وتأخذه غصبا ليش خل الأمر طبعي إلا من كان ابنك بنتك زوجتك ابن ابنك مسئولته بيدك أما دع الناس الناس أحرار في مثل هذه فلا ينبغي للشخص أن يضطر الغير وأن يؤثمه ولكن إن رأيت عنده تفاعلا فكررت عليه وإذا لم فلا ينبغي قال: فعليه في جميع ذلك الوفاء وتتميمها مع القدرة شوف مع القدرة بمعنى إذا لم تكن القدرة فهو لا لوم عليه ولهذا نهى الله عن نقضها فقال: (ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١] بعقدها على اسم الله تعالى (ك ك ك ك ك ك) [النحل: ٩١] أيها المتعاقدون فلا يحل لكم ألا تحكموا ما جعلتم الله عليكم كفيلا فيكون ذلك ترك تعظيم لله واستهانة به وقد رضي الآخر منك باليمين والتوكيد الذي جعلت الله فيه كفيلا وهكذا من حلف له بالله فليرض وفي بعض الأحاديث «من حلف له بالله فليرض»^(٢) وإن كان كاذبا لا تظن (□ □ □ □ □ □) [إبراهيم: ٤٢].

اشترك رجلان في بقالة في السعودية فجدد أحدهما الآخر قال: ما عندي لك

(١) البخاري (٤٠١٥) ومسلم (٩٣٥).

(٢) صحيح: ابن ماجه (٢١٠١) وسنن البيهقي الكبرى (٢٠٥١٢) انظر حديث رقم: ٧٢٤٧ في صحيح الجامع.

شيء لأن الأوراق باسم واحد منهم فقط أنا أعطيك من عندي هكذا عيش وملح وجبر خاطر مائة ألف وذاك عرف أنه لو وقف في أي محكمة أنه با يغلبه لأنه كما يقال: أنا ابن البلد يا بوي فقال: أنا آخذ منك هذا ولكن أمام ناس قال: يا أخي أعطني اليمين وربى وربك الله فأخذ المائة الألف وزجف له ذاك يمين في اليوم الثاني مباشرة أصيبت البقالة بشرت كهرباء حتى صارت كالصريم حرق كل ما فيها وصار في عداد الشحاذين والآخر صاحب المائة الألف السعودي نفع الله X بها فلا تظن كلمة والله والله وبعض الناس قد يحلف كذاب وبعدين الله X ما يأخدوش وبعدين يحلف يظن أن الله X غافل يغالط أرحم الراحمين لا.

ذكروا في ترجمة الربيع بن خثيم أن امرأة دعت إلى رذيلة فقال لها: يا أمة الله إن الله يستر ويستر ثم يغضب غضبة فيهتك فلا ينبغي للشخص أن يغتر بستر الله حلفت اليوم وبكرة وكذا وكذا هذه مخبات لك على شان كما يقال عندنا في بلاد الأعرواق: يعني يجعل لك الصلح فطيرة.

قال: الذي جعلت الله فيه كفيلا فكما ائتمنتك وأحسن ظنه فيك فلتف له بما قلته وأكدته إن الله يعلم ما تفعلون فيجازى كل عامل بعمله على حسب نيته ومقصده ولا تكونوا في نقضكم للعهود بأسوأ الأمثال وأقبحها وأدلها على صفة متعاطيها وذلك كالتي تغزل غزلا قويا فإذا استحکم وتم ما أراد ما أريد منه نقضت غزلها من بعد قوة فجعلته أنكاثا فتعبت على الغزل ثم على النقض ولم تستفد سوى الخيبة والعنا وسفاهة العقل ونقص الرأي فكذلك من نقض ما عاهد عليه فهو ظالم جاهل سفيه ناقص الدين والمروءة.

وقوله: (ه ه ع ع ء ء ء ء ك ك ذ و و) [النحل: ٩٢] أي لا تنبغي هذه الحالة منكم

تعقدون الأيمان المؤكدة وتنتظرون فيها الفرص فإذا كان العاقد لها ضعيفا غير قادر على الآخر أتمها لا لتعظيم العقد واليمين بل لعجزه وإن كان قويا يرى مصلحته الدنيوية في نقضها نقضها غير مبال بعهد الله ويمينه كل ذلك دوراننا مع أهوية النفوس وتقديمها لها على مراد الله منكم وعلى المروءة الإنسانية والأخلاق المرضية لأجل أن تكون أمة أكثر عدد وقوة من الأخرى وهذا إنما ييلوكم الله به امتحانا حيث قيض لعباده من أسباب المحن ما يمتحن به الصادق الوفي من الفاجر الشقي وليبين لكم يوم القيامة ما كنتم فيه تختلفون فيجازى كلا بعمله ويخزي الغادر.



عن بريدة قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميرًا على جيش أو سرية أوصاه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا فقال: «اغزوا باسم الله في سبيل الله، قاتلوا من كفر بالله، اغزوا ولا تغلوا، ولا تغدروا، ولا تمثلوا، ولا تقتلوا وليدا، وإذا لقيت عدوك من المشركين، فادعهم إلى ثلاث خصال - أو خلال - فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم، ثم ادعهم إلى الإسلام، فإن أجابوك، فاقبل منهم، وكف عنهم، ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين، وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين، وعليهم ما على المهاجرين، فإن أبوا أن يتحولوا منها، فأخبرهم أنهم يكونون كأعراب المسلمين، يجري عليهم حكم الله الذي يجري على المؤمنين، ولا يكون لهم في الغنمة والفية شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين، فإن هم أبوا فسلهم الجزية، فإن هم أجابوك فاقبل منهم، وكف عنهم، فإن هم أبوا فاستعن بالله

وَقَاتِلُهُمْ، وَإِذَا حَاصِرَتْ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ، وَذِمَّةَ نَبِيِّهِ، فَلَا تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ، وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ، فَإِنَّكُمْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ أَهْوَنُ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ، وَإِذَا حَاصِرَتْ أَهْلَ حِصْنٍ فَأَرَادُوكَ أَنْ تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، فَلَا تُنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، وَلَكِنْ أَنْزِلَهُمْ عَلَى حُكْمِكَ، فَإِنَّكَ لَا تَدْرِي أَتُصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا» رواه مسلم^(١).



بقي علينا حديث بريدة بن الحصين الثابت عن النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم قال: كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميرا، وكان هذه تفيد الماضي وأيضا في زمن النبي ﷺ الاستمرار إذا كانت هذه عاداته وسجيته.

كان رسول الله ﷺ إذا أمر أميرا أمر سرية أمير سفر على جيش أو سرية يقول: أو هذه ليس للشك وإنما هي للتنويع لأن الجيش ما زاد على أربعمائة رجل والسرية ما كان دون ذلك فهنا إذا أمر أميرا على جيش أو سرية دون ذلك أوصاه والوصية العهد بالشيء إلى غيره على وجه الاهتمام بذلك يوصيه بتقوى الله بمعنى هذه وصية للأمر والأمر هذا سيتعدى هذه الوصية إلى جنده وإلى من ولاه الله ﷻ أمرهم فالتقوى معناها فعل المأمور وترك المحذور امتثال أوامر الله وأوامر رسول الله ﷺ على طريقة الرسول ﷺ والتحرز من الذنوب والمعاصي ما استطعنا إلى ذلك سبيلا

(١) مسلم (١٧٣١).

سبيل الله» في هذا تنويه إلى الإخلاص وإلى أن يكون جهادهم لإعلاء كلمة الله وقد جاء في صحيح مسلم عن أبي موسى قال: سئل النبي ﷺ عن الرجل يقاتل شجاعة ويقاتل حمية ويقاتل رياء **أي ذلك في سبيل الله؟** قال: «من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله»^(١) ولو جاهد من أجل وطنه الإسلامي وحفظه من الكفار ومن الدخلاء ومن الغزو الفكري والغزو العسكري رد الناس عن وطنه هو أيضا شهيد يقول النبي ﷺ:

«من قتل دون ماله فهو شهيد ومن قتل دون عرضه فهو شهيد ومن قتل دون أهله فهو شهيد»^(٢) فهذا قتل دون وطنه ولا نعني بالوطنية التقديس للوطن وإن كان هذا الوطن غير إسلامي أو غير شرعي يغني بذلك أن يكون الوطن وطنا إسلاميا فيه المسلمون والمسلمات فيكون هذا إن شاء الله في سبيل الله.

فيقول: «اغزوا باسم الله في سبيل الله قاتلوا من كفر بالله» هذا هو المقصد من هذه الغزوة أن يقاتلوا من كفر بالله من

المشركين كما قال سبحانه: (چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ) [التوبة: ٢٩].

ثم يقول: «أغز ولا تغل» والمراد بالغلول الخيانة في الغنيمة قبل قسمتها «ولا تغدروا» وهذا هو موطن الشاهد والمراد بالغدر الخيانة لا تغدروا مع هؤلاء الكفار سبحانه الله شوف لا فين يعني عزة الإسلام وعظمة الإسلام ورحمة الإسلام لا يكون بينك وبين هؤلاء غدر إلا أن يكون من باب الحرب خدعة فللعلماء في ذلك كلام ذكر

(١) البخاري (٧٠٢٠) ومسلم (١٩٠٤).

(٢) صحيح: أبو داود (٤٧٧٢) والترمذي (١٤٢١) والنسائي (٤٠٩٥) وأحمد (١٦٥٢) انظر حديث

رقم: ٦٤٤٥ في صحيح الجامع.

الشيخ العثيمين فائدة عند هذه اللفظة في قوله: «لا تغدروا» قال: الغدر الخيانة وهذا هو الشاهد من الحديث وإذا عاهدنا فإنه يحرم الغدر أما الغدر بلا عهد فلنا ذلك لأن الحرب خدعة وقد ذكر أن علي بن أبي طالب η خرج إليه رجل من المشركين لبيارزه فلما أقبل الرجل على علي صاح به علي: ما خرجت لأبارز رجلين فالتفت المشرك يظن أنه جاء أحد من أصحابه جاء ليساعده فقتله علي η .

قال: وليعلم أن لنا مع المشركين ثلاث حالات:

الحالة الأولى: ألا يكون بيننا وبينهم عهد فيجب قتالهم بعد دعوتهم إلى الإسلام وإبائهم عنه وعن بذل الجزية بشرط قدرتنا على ذلك.

الحالة الثانية: أن يكون بيننا وبينهم عهد محفوظ يستقيمون فيه فهنا يجب الوفاء لهم بعهدهم لقوله تعالى: (ذُذْتُ ت تَذُتْ ت ذُذْتُ) [التوبة: ٧] وقوله: (كُؤ س ن ن ن) [التوبة: ٤].

الحالة الثالثة: أن يكون بيننا وبينهم عهد نخاف خيانتهم فيه فهنا يجب أن نبذ إليهم العهد ونخبرهم أنه لا عهد بيننا وبينهم لقوله تعالى: (كُؤ س ن ن ن) [التوبة: ٧] ونخبرهم أنه لا عهد بيننا وبينهم لقوله تعالى: (كُؤ س ن ن ن) [التوبة: ٧] ثم يقول نبينا ﷺ : «ولا تمثلوا» التمثيل هو التشويه لا يذهب المسلمون يأخذون أحد هؤلاء الكفار يقطعون أنفه أو لسانه أو أذنه أو يشوهوا به في مواضع أخرى لا يجوز حرم علينا هذا إسلامنا.

قال: «ولا تقتلوا وليدا» يعني لا تقتلوا طفلا صغيرا ما ذنب هؤلاء وفي بعض الروايات «ولا تقتلوا امرأة»^(١) وقد وجد في بعض مغازي النبي ﷺ كما جاء من

(١) سنن البيهقي الكبرى (١٧٩٣٥).

حديث ابن عمر في الصحيحين وجدت امرأة مقتولة في بعض مغازي النبي ﷺ فأنكر قتل النساء والصبيان وفي بعض الروايات: «والشيوخ ومن كان في صومعة»، لا يقتل لأنه لا مشاركة له في ذلك.

قال: «وإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى ثلاث خصال أو خلال فأيتهن ما أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ثم ادعهم إلى الإسلام» ويدخل في ذلك الإيمان فإن الإسلام إذا أطلق وحده شمل الإيمان «فإن أجابوك فاقبل منهم ثم ادعهم إلى التحول من دارهم إلى دار المهاجرين» الظاهر أن هذا فيما إذا كان العدو في القرى في البدو في الأعراب يتحولون إلى المدينة الحاضرة من أجل يتعلمون العلم ويحضرون صلاة الجماعة وغالبا تجد الناس في القرى فيهم جهل أو كما قال النبي ﷺ: «من بدا جفا»^(١) فغالبا أن المدن فيها خير لكثرة من يرتادها من العلماء وطلاب العلماء «وأخبرهم أنهم إن فعلوا ذلك فلهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين» يعني من الأحكام الظاهرة في الأحكام الشرعية في البيوع والمعاملات فيعاملون معاملة المسلمين تماما هذا إذا تحولوا «فإن أبوا أن يتحولوا فأخبرهم أنهم يكونون كأعزب المسلمين يجري عليهم حكم الله تعالى في كل شيء» إن قتل أحدهم قتل إن سرق قطعت يده إن زنى رجم وهكذا «ولا يكون لهم في الغنيمة والفية شيء».

والغنيمة ما أخذ من أموال الكفار بقتل أو غيره قال النبي ﷺ:

«من قتل كافرا فله سلبه»^(٢) وأما الفية فهو ما يصرف لبيت مال المسلمين

(١) صحيح: أحمد (٨٨٢٣) والطبراني في الأوسط (٥٥٦) وأبو يعلى (١٦٥٤) انظر حديث رقم: ٦١٢٣

في صحيح الجامع.

(٢) البخاري (٢٩٧٣) ومسلم (١٧٥١).

كخمس الغنيمة بدون قتال «يجري عليهم حكم الله تعالى ولا يكون لهم في الغنيمة والفيء شيء إلا أن يجاهدوا مع المسلمين» فإن جاهدوا مع المسلمين لهم حظ في الغنيمة وفي الفيء «فإن هم أبوا فاسألهم الجزية» الجزية بمعنى الجزاء ضريبة قال سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا فِي الْقِتَالِ الْآيَاتِ الَّذِينَ أَوْسَوْا بِكُمُ الْمُشْرِكِينَ لَا يَدْرِيونَ حَرْبَ اللَّهِ وَلَا حَرْبَ رَسُولِهِ مُسْتَأْذِنِينَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]

قيل: عن قوة (كَيْ) [التوبة: ٢٩] أي أذلاء.

قال الشيخ عبد الرحمن بن حسن قال:

قوله: فإن هم أبوا فاسألهم الجزية فيه حجة لمالك وأصحابه والأوزاعي في أخذ الجزية من كل كافر عربي كان أو غيره كتابي كان أو غيره وذهب أبو حنيفة أنها تؤخذ من الجميع إلا من مشركي العرب ومجوسهم وقال الشافعي: لا تؤخذ إلا من أهل الكتاب عربا كانوا أو عجماء وهو قول الإمام أحمد في ظاهر مذهبه وتؤخذ من المجوس قال: قلت: لأن النبي ﷺ أخذها منهم وقال: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب»^(١) الحديث صحيح وقد اختلفوا في القدر المفروض من الجزية فقال مالك: أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهما على أهل الورق وهل يتقصى منها الضعيف أو لا قولان: قال الشافعي: فيه دينار على الغني والفقير وهذا الصحيح وقال أبو حنيفة \$ والكوفيون: على الغني ثمانية وأربعون درهما والوسط أربعة وعشرون درهما والفقير اثنا عشر درهما وهو قول أحمد \$ وعند مالك وكافة العلماء على الرجال الأحرار والبالغين العقلاء دون غيرهم وأنها تؤخذ ممن كانت تحت قهر المسلمين لا ممن تأتي بداره ويجب تحويلهم إلى بلاد المسلمين أو حريمهم وهذه تؤخذ مقابل حماية المسلمين لهم فإن هؤلاء في بلاد المسلمين وأيضا مقابل كونهم

(١) ضعيف: مالك (٦١٦) والبخاري (١٠٥٦) وعبد الرزاق (١٩٢٥٣) وانظر غايه المرام (٤٣).

يعيشون في أوساط المسلمين من أجل أن يتأثروا بأخلاق المسلمين بدين المسلمين فيسلموا فالإسلام له نظرة طيبة فيما يتعلق بأخذ الجزية من أهل الذمة الذين هم مقيمون في بلاد المسلمين هذا تعريف للجزية وإن كان قد تقدم بعضها.

قال: الجزية من جزأت الشيء إذا قسمته ثم سهلت الهمزة وقيل: من الجزاء لأنها جزاء تركهم ببلاد الإسلام أو من الإجزاء لأنها تكفي من توضع عليه عصمة دمه.

قال العلماء: الحكمة في وضع الجزية أن الذل يلحقهم يحملهم على الإسلام مع ما في مخالطة المسلمين من الإطلاع على محاسن الإسلام قيل: شرعت سنة سنة ثمان وقيل سنة تسع والجزية ما يؤخذ من أهل الكفر الذمة جزاء على تأمينهم وهي مشتقة من الجزاء وهو المقابلة لأنهم قابلوا الأمان بما أعطوه من المال فقابلناه بالأمان والجمع الجزى مثل الحية الحيي وسميت جزية لأنها تجزي عن القتل أي تعصم وقيل: مال يجلبه الإمام على الكافر الذكر الحر المكلف القادر المخالط لأهل الذمة ولو منعزل بنيته يصح أسرته جزاء تأمينه على نفسه وماله بغير الحجاز واليمن وقيل: تطلق على العقد وعلى المال الملزم به وهي مأخوذ من المجاوزة لكفنا عنهم هذا معجم المصطلحات الفقهية في مادة جزاء وهذا الحديث فيما يتعلق بتقديرها فقد جاء عن النبي ﷺ ما يوضح ذلك فيما رواه الثلاثة وهم الترمذي والنسائي وأبو داود عن معاذ بن جبل η قال: بعثني النبي ﷺ إلى اليمن فأمرني أن آخذ من كل حالم ديناراً أو عدله معافياً^(١) والمعافري الثياب الثياب اليمنية أخرجها الثلاثة وصححه ابن حبان والحاكم وصححه الشيخ الألباني.]

(١) صحيح: الترمذي (٦٢٣) والنسائي (٢٤٥٠) وأحمد (٢٢٠٦٦) وانظر إرواء الغليل (٥ / ٩٥).

قال ابن الأمير الصنعاني: والحديث دليل على تقدير الجزية بالدينار من الذهب على كل حالم أي بالغ وفي رواية محتلم وظاهره إطلاق سواء كان غنيا أو فقيرا والمراد أنه يؤخذ دينار ممن ذكر في السنة وإليها ذهب الشافعي فقال: أقل ما يؤخذ من أهل الذمة دينار على كل حالم من بلغ الحلم وبه قال أحمد وقال: الجزية دينار أو عدله من المعافري لا يزداد عليه ولا ينقص إلا أن الشافعي جعل ذلك حدا في جانب القلة والدينار الإسلامي يقدر الآن من الذهب بأربعة جرامات وربع يعني في كل سنة يؤخذ من كل حالم من اليهود أو النصارى أو المجوس المقيمين في بلاد المسلمين هذا وهذه أحكام لا ينبغي لنا أن نعطلها باعتبار أنه صار الآن للكفار صولة وجولة وصار عند بعض جهلة المسلمين اتقاء لهؤلاء الكفار فلا نذكر مثل هذه، هذه هي من ديننا وإذا لم يكن هذا في هذا الزمان ربما تأتي أزمته أخرى يعيش الكفار أمريكان أو بريطانيين أو ما شابههم تحت وطأة أهل الدين تحت الإسلام بعز عزيز أو بذل ذليل أفصحت بهذا سنة النبي ﷺ وهو لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى فالمستقبل للإسلام ولا بد.

قال: «فإن هم أبوا فاسألهم الجزية» يعني إما إسلام وإما الجزاء «فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم» إذا قالوا: سيدفعون الجزية خلاص يكف عنهم «فإن هم أبوا اطلب المعونة من الله ﷻ وقاتلهم».

قال: «وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله أي عهد الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك» التعليل: «فإنكم إن تخفروا أي تغدروا ذممكم وذمم أصحابكم أهون من أن تخفروا ذمة الله وذمة نبيه» استنبط بعض أهل العلم من هذا على أنه في كل الأحكام الشرعية لا ينبغي

أن تقول: هذا حكم الله قد تصيبه وقد لا تصيبه ولكن قل: هذا حكم الله فيما أرى أو فيما ظهر لي وكان بعض طلبه العلم إذا سئل عن سؤال إذا سئل: **ما رأيك في كذا؟** يقول: لا تقل: **ما رأيك في كذا؟** قل: **ما حكم الإسلام؟** هذا غلط الصحيح **ما رأيك في كذا؟** يعني **إيش الذي توصل إليه اجتهادك في هذا الباب؟** ذكر هذا الشيخ العثيمين وغيره.

قال: «وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم ولكن انزلهم على حكمك فإنك لا تدري أتصيب فيهم حكم الله أم لا». رواه مسلم.



فيه مسائل:

الأولى: الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين.

الثانية: الإرشاد إلى أقل الأمرين خطرًا.

الثالثة: قوله: «اغزوا باسم الله في سبيل الله».

الرابعة: قوله: «قاتلوا من كفر بالله».

الخامسة: قوله: «استعن بالله وقاتلهم».

السادسة: الفرق بين حكم الله وحكم العلماء.

السابعة: في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أيوافق حكم

الله أم لا.



قال: فيه مسائل:

- ١- الفرق بين ذمة الله وذمة نبيه وذمة المسلمين.
 - ٢- الإرشاد إلى أقل الأمرين خطراً وذلك أخذه من القاعدة هذه ارتكاب أخف الضررين.
 - ٣- قوله: «اغزوا باسم الله في سبيل الله» أي مستعينا بالله وفي هذا تنويه إلى الإخلاص وإصلاح النية فإن الغزاة لهم مقاصد أطماع دنيوية وما إلى ذلك.
 - ٤- يكون المقاتلة إلا بعد أن تستعين بالله X.
 - ٥- الفرق بين حكم الله وحكم العلماء وذلك أن حكم الله يعني الصواب بخلاف حكم العالم فإنه قد يكون صواباً وقد لا يكون.
 - ٦- في كون الصحابي يحكم عند الحاجة بحكم لا يدري أيوافق حكم الله أم لا وتعرفون حديث:
- «إذا حكم الحاكم فاجتهد إذا اجتهد الحاكم فأصاب له أجران وإن اجتهد فأخطأ فله أجر واحد»^(١) هنا قوله في هذه الأخيرة: الفرق بين حكم الله وحكم العلماء قال:
- وفيه فرقان:

- ١- أن حكم الله يصيب بلا شك وحكم العلماء قد يصيب وقد لا يصيب.
- ٢- تنزيل أهل الحصن على حكم الله ممنوع إما في عهد الرسول ﷺ فقط أو

(١) البخاري (٦٩١٩) ومسلم (١٧١٦).

مطلقا وأما على حكم العلماء ونحوه فهو جائز وذلك من باب الصلح.

ثم قال الشيخ العثيمين: هنا فائدة لا ينبغي أن يقال لمفت: **ما حكم الإسلام في كذا؟ أو ما رأي الإسلام في كذا؟** فإنه قد يخطئ فلا يصيب حكم الإسلام ولا يقول مفت: حكم الإسلام كذا لأنه قد يخطئ ولكن يقيد فيقول: حكم الإسلام فيما أرى كذا وكذا إلا فيما هو نص واضح صريح فلا بأس مثل أن يقول: **ما حكم الإسلام في أكل الميتة؟** فيقول: حكم الإسلام في أكل الميتة حرام.

٧- هذا ليس خاصا بالصحابة بل حتى من بعدهم فإن له أن يحكم بما يرى أنه حكم عند الحاجة.

باب ما جاء في الإقسام على الله

يقول شيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب [:

باب ما جاء في الإقسام على الله

قوله: ما جاء، ما هاهنا موصولية وجاء بمعنى أتى وهي صلة الموصول والعائد هو لأن الاسم الموصول هو المفتقر إلى الصلة والعائد هذا فيما يتعلق بعلم النحو.

وقوله: في الإقسام، الإقسام بمعنى الحلف بمعنى اليمين بمعنى الألية (چ چ چ) [النور: ٢٢] (ذت ت ت) [البقرة: ٢٢٦] وقول الشاعر:

تأل ابن أوس حلفة ليردني إلى نسوة كأنهن مقائد
هذا اليمين وأقسامه من حيث الألفاظ المترادفة لغة: حلف ويمين وقسم وألية.

وقوله: ما جاء في الإقسام على الله أي الحلف على الله الإقسام على الله تعالى
ثلاثة أنواع:

الأول: أن يقسم على ما أخبر الله به من إثبات أو نفي تقسم على ما أخبر الله به لأن الله صادق ومن أصدق من الله قيلا لك أن تقول: كل كافر في النار وتقسم أقسم بالله أن كل مشرك في النار كل مشرك مات على الشرك في النار لأن عندك نصوص من القرآن على ذلك (چ چ چ چ چ چ) [المائدة: ٧٢] تقسم بالله إن الميتة حرام جائز

وهناك كتاب بعنوان المسائل التي أقسم عليها الإمام أحمد ولك أن تقول وتقسم أن كل مؤمن موحد في الجنة جائز أن تقسم على ما أخبر الله به أو ما أخبر به رسول الله ﷺ أو تقسم مثلاً كما في حديث الشفاعة تقسم بالله أن الناس يوم القيامة يبحثون عن الشفيع ويكون صاحب الشفاعة هو محمد ﷺ لأن هناك أدلة (چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ چ) الشفيع والمقام المحمود الشفاعة العظمى. (الإسراء: ٧٩)

ثانياً: أن تقسم على الله تعالى لقوة الرجاء وحسن الظن بالله لك أن تقسم على الله لقوة رجائك وحسن ظنك بالله X.

جاء في صحيح البخاري ومسلم أن الربيع بنت النضر كسرت ثنية جارية من الأنصار فرفع الأنصار القضية إلى أستاذ العدل محمد ﷺ فرسول الله عنده قرآن (ع ع ع ك ك ك و و و و و) [المائدة: ٤٥] ما في مراجعة ولا في شفاعة فقال النبي ﷺ: «كتاب الله القصاص» فقال أخوها أنس بن النضر: ، وتعرفون أنس بن النضر هذا رجل يعني ما هو سهل عملاق لقوة رجائه وحسن ظنه بربه قال: **يا رسول الله أتكسر ثنية الربيع؟** والله لا تكسر وليس معنى ذلك أنه يعترض على القرآن لأن رسول الله قال: «كتاب الله القصاص» فهذا قال: لا والله لا تكسر فهذا قال:

«يا أنس كتاب الله القصاص» قال: والله لا تكسر فقال رسول الله: «يا أنس كتاب الله القصاص» قال: لا والله لا تكسر يحلف أيما مغلظة فسخر الله X أولياء المكسور ثنية ابنتهم فغفوا عن القصاص ورضوا بالدية فقال النبي ﷺ على إثر ذلك:

«إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره»^(١) أبر الله X أنس بن النضر وهذا

(١) البخاري (٢٥٥٦).

الإقسام ما جاء من فراغ لا هذا جاء من قوة إيمان وحسن ظن بالله χ جاء في البخاري أن أنس بن النضر جاء يوم أحد فرأى الصحابة قد تفرقوا فقالوا له: مات رسول الله قال: ولو مات قوموا فقاتلوا حتى تقتلوا على ما مات عليه رسول الله ﷺ ثم لقي سعد بن معاذ قال: **إلى أين يا أنس؟** قال: إني لأجد ريح الجنة دون أحد فذهب وقاتل قتالا مستميتا حتى قالت أخته: وجدنا به بضعا وثمانين ضربة بسيف وطعنة برمح ورمية بسهم وقد مثل به المشركون فما عرفته إلا أخته بينانه رجل عملاق أبر الله χ قسمه إذن عرفنا النوع الأول وهذا هو النوع الثاني.

والنوع الثالث: أن يقسم على الله ويكون الحامل الكبر العجب الجهل فهذا حرام يكون عنده غيره لكن في غير محلها مثل غيره الخوارج ما عنده حسن ظن ولا عنده أيضا معرفة بكيفية النصح هذا محرم والباب الذي وضعه المؤلف من أجل هذا النوع فالمناسبة لهذا الباب في كتاب التوحيد: أن من تألى على الله فقد أساء الأدب معه وتحجر فضله وأساء الظن بالله وكل هذا ينافي أصل التوحيد.



عن جندب بن عبد الله η قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ رَجُلٌ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ، فَقَالَ اللَّهُ β : مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ؟ إِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهُ وَأَحْبَبْتُ عَمَّاكَ» رواه مسلم^(١).

وفي حديث أبي هريرة η أن القائل رجل عابد قال أبو هريرة: تكلم بكلمة

(١) مسلم (٢٦٢١).

أوبقت دنياه وآخرته (١).



اسمع قال: وعن جندب بن عبد الله البجلي من أهل اليمن قال: قال رسول الله ﷺ:

«قال رجل: والله لا يغفر الله لفلان» شوف هنا المشكلة يعني ما عنده حسن ظن ما عنده أيضا معرفة بكيفية النصح مثل ذلك الذي مر وقت الصلاة على رجل جزار يقطع اللحم فيريد ينصحه قال له: صل يا حمار هذا المطوع ينصح الذي يقطع اللحم فأخذ الجزار الساطورة حق اللحم وبعده ولو أدركه لقصه نصين مش كلام هذا تنصح الناس بمثل هذه النصائح هذه وفرها لنفسك وكذلك الخوارج يكفرون ويخرجون الناس من ملة الإسلام إلى ملة الكفر ويكفرون نساءهم وأنفسهم في اليوم مرات وكرات جهل شنيع والعياذ بالله فهذا الرجل قال: والله لا يغفر الله لفلان شوف يا فلان والله ما يغفر لكش الله فقال الله **β: «من ذا الذي يتألى علي؟»** من ذا الذي يحلف علي ألا أغفر لفلان؟ «إني قد غفرت له وأحبطت عملك» رواه مسلم.

اسمع إلى القصة بالتفصيل:

قال: صح من حديث أبي هريرة قال البغوي في شرح السنة وساق بالسند إلى عكرمة بن عمار قال: دخلت مسجد المدينة فناداني شيخ قال: يا يمامي تعال وما أعرفه فقال: لا تقولن لرجل والله لا يغفر الله لك أبدا ولا يدخلك الجنة قلت: من أنت يرحمك الله قال: أبو هريرة فقلت: إن هذه كلمة يقولها أحدنا لبعض أهله إذا غضب أو

(١) صحيح: أبو داود (٤٩٠١) وانظر شرح العقيدة الطحاوية للألباني صفحة (٣٥٧).

لزوجته أو لخدمه قال: فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن رجلين كانا في بني إسرائيل متحابين أحدهما مجتهد في العبادة والآخر كأنه يقول مذنب فجعل يقول: اقصر عما أنت فيه الطائع يقول للمذنب: اقصر ينصحه قال: فيقول: خلني وربي قال: فوجده يوما على ذنب استعظمه فقال: اقصر قال: خلني وربي أبعتت علي رقيبا» أشبه ما يكون بأصحاب الهجر نسأل الله السلامة يعني مراقب لك حذو القذة بالقذة لو خرجت في سفر وإلا كذا ما تستطيع تتنفس ولا تقول كلمة ربما يذهب يستخرج عليها أشياء ويضيف عليها أشياء ويدعك ويهجرك نسأل الله السلامة والعافية.

«فقال: والله لا يغفر الله لك ولا يدخلك الجنة أبدا قال: فبعث الله إليهما ملكا فقبض أرواحهما فاجتمعا عنده فقال للمذنب ادخل الجنة برحمتي وقال للآخر: أتستطيع أن تحضر علي عبدي رحمتي؟ قال: لا يا رب قال: اذهبوا به إلى النار» قال أبو هريرة: والذي نفسي بيده لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته.

هذا هو محط الشاهد قال: والله لا يغفر الله لك أي لا يستر ذنبك ولا يغفر هذا الذنب إطلاقا تآلى على الله وحلف على الله والنبي ﷺ يقول: «إذا سأل أحدكم ربه فليكثر فإن الله لا مكروه له» من ذا الذي يكره الله؟ صلح أو لا تصلح هذه في الدنيا شفاعات ووساطات شفاعات باطلة أما يوم القيامة فلا الأحكام الشرعية وما علق الله به دخول الناس الجنة والنار هذا بيد الله (تَذُذُّ تُزُّرُ رُزُّ كُك) [الإنسان: ٣١] رب ذنب أدخل صاحبه الجنة ورب طاعة أدخلت صاحبها النار ربما ذنب فعله وجلس يستغفر ويتوب دخل الجنة \$ فأدخله الجنة ورب طاعة أصيب صاحبها بالإعجاب مثل حديث الثلاثة الذين أول ما تسعر بهم النار عالم متفصح بعلمه رياء ومجاهد أيضا شجاعة ومنفق من أجل أن يقال فأول من تسعر بهم النار ثلاثة يسحبون على

يفجروا بمكان خمر وإلا مكان فيه يهودي وهكذا - بارك الله فيك - من ترك طريقة العلماء زل فلا ينبغي للشخص أن ينفرد برأيه فلا بد أن تسأل أهل العلم الراسخين في العلم ولا ينبغي للشخص أن يكون استقلاليا في مثل هذه الأمور.

قال: وفي حديث أبي هريرة أن القائل رجل عابد قال أبو هريرة: لتكلم بكلمة أوبقت دنياه وآخرته.



فيه مسائل:

الأولى: التحذير من التالي على الله.

الثانية: كون النار أقرب إلى أحدنا من شركاء نعله.

الثالثة: أن الجنة مثل ذلك.

الرابعة: فيه شاهد لقوله ﷺ: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة...» إلى آخره^(١).

الخامسة: أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الأمور إليه.



قال: فيه مسائل:

١- الأولى: التحذير من التالي على الله انتبه تقول لواحد: أنت حطب جهنم أنت والله ما يغفر لكش الله أو تقول: فلان تاب تقول: هذا ما يتوب لو تاب هذا لتاب

(١) البخاري (٦١١٢) ومسلم (٢٩٨٨).

حمار أهل الخطاب قلوب العباد بيد الله أرج من الناس خيرا أرج للناس خيرا.

٢- الثانية: كون النار أقرب إلى أحدنا من شرك نعله كما في بعض الأحاديث: «النار أقرب إلى أحدكم من شرك نعله والجنة مثل ذلك»^(١).

٣- الثالثة: أن الجنة مثل ذلك.

٤- الرابعة: فيه شاهد لقوله: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة» الرجل أو المرأة لكن الحديث خرج مخرج الغالب: «إن الرجل ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقي لها بالا فيزل بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب».

٥- الخامسة: أن الرجل قد يغفر له بسبب هو من أكره الأمور إليه وذلك أن نواصي العباد بيد الله χ ولا ينبغي للشخص أن يكون نقادا **من ذا الذي ليس له هفوات؟** بعض الناس لا حول ولا قوة إلا بالله ملابس بالمصائب وتجده ينتقد أخطاء سيرة جدا وطوبى لمن شغله عييه عن عيوب الناس وكما في الحديث: «إن الرجل يبصر القذى في عين أخيه وينسى الجذع في عينه»^(٢) هذه مشكلة يقال إن المعز التي هي ما عندها إلية تغطي بها سواتها ضحكت حينما شاهدت الشاة يوما بان دبرها وهي مفتوح باستمرار على الطاقة الشمسية على طول عادي عندها عادي عندها وذيك يعني مرة قفزت على الجدار فارتفعت ثربتها فكانت تضحك وتعقد اللقاءات وتجيب الضحك والنكت وهي لا حول ولا قوة إلا بالله وهكذا فرعون يعني فعل ما فعل قتل بني إسرائيل استحقا نساءهم قتل أبناءهم فعل الأفاعيل ويقول لموسى: □

(١) البخاري (٦١٢٣) وأحمد (٣٦٦٧) (٣٩٢٣) وابن حبان (٦٦١) ومسنند أبي يعلى (٥٢٨٠) ومسنند

اليزار (١٦٦٣) والبيهقي في شعب الإيمان (١٠٢٤٣).

(٢) صحيح: مسند الشهاب (٦١٠) انظر حديث رقم: ٨٠١٣ في صحيح الجامع.

□ □ □ □ □ □ ([الشعراء: ١٩] أعوذ بالله فينبغي للشخص أن يبصر عيوبه وأن يبصر ذنوبه فإن وجد عند الآخرين عيوب حاول أن يستر حاول أن ينصح «فمن ستر مسلما في الدنيا - كما في الحديث - ستره الله في الدنيا والآخرة»^(١) فالمؤمن عذار والمنافق عثار المنافق يدور عثرات

لماذا؟ لأن قلبه خبيث

وعين الرضا عن كل عيب كليلة كما أن عين السخط تبدي المساويا
أذكر رجل كان يلحن لحنا فاحشا ويتتقد على بعض اللحن من بعض الإخوان
وهو كلامه كله لحن لا ينبغي - بارك الله فيكم - أن يكون هذه سجية أحدنا فإذا رأى
من الناس منكرا أو شيء يدعو الله بهداية هؤلاء انصحهم بين على منبر الجمعة
بالأسلوب الحسن حتى تكون متابعا للنبي ﷺ في دعوته فقد كان ﷺ حريصا كل
الحرص في إيصال الحق إلى أهله بالحكمة والموعظة الحسنة وفقنا الله لما يحبه
ويرضاه وأخذ بنواصينا جميعا للبر والتقوى وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآخر
دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.



باب لا يستشفع بالله على خلقه

عن جبير بن مطعم η قال: جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله نهكت الأنفس وجاع العيال وهلكت الأموال فاستسق لنا ربك، فإننا نستشفع بالله عليك وبك على الله فقال النبي ﷺ:

«سُبْحَانَ اللَّهِ، سُبْحَانَ اللَّهِ!» فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوه أصحابه ثم قال: «وَيْحَكَ! أَتَدْرِي مَا اللَّهُ؟ إِنَّ شَأْنَ اللَّهِ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ، إِنَّهُ لَا يُسْتَشْفَعُ بِاللَّهِ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ» وذكر الحديث، رواه أبو داود^(١).

فيه مسائل:

الأولى: إنكاره على من قال: نستشفع بالله عليك.

الثانية: تغييره تغيراً عرف في وجوه أصحابه من هذه الكلمة.

الثالثة: أنه لم ينكر عليه قوله: نستشفع بك على الله.

الرابعة: التنبيه على تفسير سبحان الله.

الخامسة: أن المسلمين يسألونه ﷺ الاستسقاء.

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه

وسلم تسليماً كثيراً:

(١) ضعيف: أبو داود (٤٧٢٦) وانظر مشكاة المصابيح (٥٧٢٧) وضعيف أبي داود (١٠١٧).

«من لم يسأل الله يغضب عليه»^(١) والنبى ﷺ يقول: «إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله»^(٢) ويقول النبى ﷺ: «من دعا الله بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا استجيب له إحدى ثلاث إما أن تعجل له في الدنيا أو يدخر له في الآخرة أو يصرف عنه من السوء مثلها»^(٣) فالعبد مطالب بأن يدعو الله وأمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه يقول: «اللهم إني لا أحمل همّ الإجابة ولكن أحمل همّ الدعاء» فإذا ألهم العبد الدعاء كانت الإجابة فالله ﷻ يستجيب لا سيما دعاء المضطر والضعفاء قال سبحانه: (وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ وَوَوِّدُ) [النمل: ٦٢]

وهذا القدر نكتفي والله أعلى وأعلم.



(١) حسن: الترمذي (٣٣٧٣) وانظر صحيح الترمذي (٢٦٨٦).

(٢) صحيح: الترمذي (٢٥١٦) وأحمد (٢٦٦٩) والمعجم الكبير (١١٤١٦) ومسند أبي يعلى (٢٥٥٦) وانظر مشكاة المصابيح (٥٣٠٢).

(٣) صحيح: الطبراني في الأوسط (٤٣٦٨) وابن أبي شيبة (٢٩١٧٠) وانظر صحيح الترغيب والترهيب (١٦٣٣).

باب ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد وسده طرق الشرك

الحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليمًا كثيرًا

أما بعد:

قال الإمام أبو عبد الله محمد بن عبد الوهاب \$:

باب ما جاء في حماية النبي □

حمى التوحيد وسده طرق الشرك

قوله: ما جاء أي من الأحاديث من أقوال وأفعال النبي ﷺ في حماية جناب
التوحيد والشيخ الفوزان [له شرح طيب على هذه الترجمة أحببت أن أقرأه من كتابه
مباشرة قال حفظه الله:

سبق باب يشبه هذا وهو قول الشيخ هناك باب ما جاء في حماية المصطفى ﷺ
جناب، هذا ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد وذاك جناب التوحيد فاسمعوا
إلى الفرق قال: سبق باب يشبه هذا وهو قول الشيخ \$ هناك باب ما جاء في حماية
النبي ﷺ جناب التوحيد وسده كل طريق يوصل إلى الشرك **فما الفرق بين البابين؟**
ذاك جناب وهذا حمى الفرق بين البابين أن جناب التوحيد معناه جناب التوحيد وهنا

حمى التوحيد وفرق بين الجانب وبين الحمى لأن الجانب بعض الشيء وأما الحمى فهو ما حول الشيء فهناك أراد المصنف \$ أن يبين حماية النبي ﷺ التوحيد نفسه من أن يقع فيه شرك وهنا أراد أن يبين أن النبي ﷺ حمى ما حول التوحيد بعد حمايته التوحيد وهذا من باب العناية التامة بشأن التوحيد قوله: باب ما جاء أي من الأحاديث في حماية النبي ﷺ.

الحماية معناها المنع أي منع النبي ﷺ حمى التوحيد أي ما حول التوحيد أشبه ما يكون بالحوش الذي هو حمى المنزل قال: وسده طرق الشرك الطرق هي الأشياء التي توصل إلى الشيء فالنبي ﷺ سد الوسائل والأسباب التي تؤدي إلى الشرك وإن لم تكن هي من الشرك لكن لما كانت تؤدي إلى الشرك منع منها النبي ﷺ احتياطا للتوحيد فقد يكون الشيء مباحا في نفسه ولكن إذا كان هذا المباح يفضي إلى محرم فإن هذا المباح يصبح حراما لأن الوسائل لها أحكام الغايات فالوسيلة إلى المحرم تكون حراما وهذا ما يسمى عند الأصوليين بقاعدة سد الذرائع فكل ذريعة توصل إلى محذور وإلى حرام فإن الشارع منع منها وحرمها وهذا كثير في الشريعة وقاعدة قرينة منها يعني: ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب فهو قريب أيضا من هذا.



عن عبد الله بن الشخير η قال: انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ فقلنا: أنت سيدنا فقال: «السيدُ الله ϕ » قلنا: وأفضلنا فضلاً وأعظماً طويلاً فقال: «قُولُوا بِقَوْلِكُمْ أَوْ بَعْضِ قَوْلِكُمْ، وَلَا يَسْتَجْرِبَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ» رواه أبو داود بسند جيد^(١).

(١) صحيح: أبو داود (٤٨٠٦) والبخاري في الأدب المفرد (٢١١) وانظر مشكاة المصابيح (٤٩٠٠).

ثم قال \$: وعن عبد الله بن الشخير وهو عبد الله بن كعب بن عامر العامري من بني عامر η قال: انطلقت في وفد بني عامر إلى رسول الله ﷺ فقلنا: أنت سيدنا، وهذه العبارة ما فيها شيء النبي ﷺ يقول للخزرج: «قوموا إلى سيدكم فأنزلوه»^(١) كان على حمار وكان مريضا سعد بن معاذ فقلنا: أنت سيدنا فقال: «السيد الله ϕ » يعني من حيث السيادة المطلقة قلنا: وأفضلنا فضلا وأعظمتنا طولا، الطول بمعنى الشرف والغنى فقال: «قولوا بقولكم أو بعض قولكم ولا يستجرنكم الشيطان» من الإجتراح رواه أبو داود بإسناد جيد وهذه مرحلة بين الحسن والصحة كما قد تكرر وهذا الحديث قال ابن مفلح في الآداب الشرعية: إسناده جيد وقال الحافظ في الفتح: رجاله رجال الصحيح أوجاله ثقات وصححه أيضا صاحب عون المعبود والدوسري كما في النهج السديد وهنا كلام حول هذا للشيخ العثيمين استحسنته فأحببت أن أنقله لكم برمته فيقول الشيخ \$:

قوله: أنت سيدنا السيد ذو السؤدد والشرف والسؤدد معناه العظمة والفخر وما أشبهه قال: وسيد صفة مشبهة على وزن فعيل فعل أو فيعل لأن الياء الأولى زائدة قوله: «السيد الله» لم يقل ﷺ: سيدكم كما هو المتوقع حيث إنه رد على قولهم سيدنا لوجهين:

الوجه الأول: إرادة العموم المستفاد من ال لأن ال للعموم والمعنى أن الذي له السيادة المطلقة هو الله β ولكن السيد المضاف يكون سيدا باعتبار المضاف إليه مثل سيد بني فلان سيد البشر وما أشبه ذلك.

(١) البخاري (٢٨٧٨) ومسلم (١٧٦٨).

الوجه الثاني: لئلا يتوهم أنه من جنس المضاف إليه لأن سيد كل شيء من جنسه هذا فقط فيه بحث **لماذا قال لهم النبي ﷺ: «السيد هو الله» على أنهم قالوا: أنت سيدنا؟** ما قال: سيدكم هو الله وهذا من فقه العثيمين فقد كان غواصا في المعاني.

قال: والسيد من أسماء الله تعالى وهي من معاني الصمد كما فسر ابن عباس الصمد بأنه الكامل في علمه وحلمه وسؤدده وما أشبه ذلك ولم ينههم ﷺ عن قولهم: أنت سيدنا بل أذن لهم بذلك وهذا من فقهه أيضا أصل الكلام صحيح ولكن خشي النبي ﷺ من الإطراء والمبالغة التي ربما تفضي إلى إعطائه بعض صفات الرب X وقد جاء في حديث صحيح واضح في هذا قال:

«لا تطروني كما أطرت النصارى ابن مريم إنما أنا عبد فقولوا عبد الله ورسوله»^(١).

قال: ولم ينههم ﷺ عن قولهم أنت سيدنا بل أذن لهم بذلك فقال:

«قولوا بقولكم أو بعض قولكم» لكن نهاهم أن يستجريهم الشيطان فيترقوا من السيادة الخاصة إلى السيادة العامة المطلقة لأن سيدنا سيادة خاصة مضافة والسيد سيادة مطلقة عامة غير مضافة ورسول الله سيادته مقيدة أيضا فهو سيد البشر على الإطلاق كما في حديث: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر **أندرون ماذا؟**»^(٢) وذكر حديث الشفاعة الطويل.

(١) البخاري (٣٢٦١) (٦٤٤٢) وأحمد (١٥٤) (١٦٤) (٣٣١) (٣٩١) والدارمي (٢٧٨٤) وابن حبان (٤١٣) (٤١٤) (٦٢٣٩) وغيرهم.

(٢) البخاري (٤٤٣٥) ومسلم (١٩٣) (١٩٤) والترمذي (٢٤٣٤) وأحمد (٩٦٢١) وغيرهم.

قوله: تبارك أي كثرت بركاته وخيراته ولهذا يقال: إن هذا الفعل لا يوصف به إلا الله فلا يقال: تبارك فلان لأن هذا الوصف خاص بالله الله ϕ .

قال: «السيد الله تبارك» وقول العامة: أنت تباركت علينا لا يريدون بهذا ما يريدون بالنسبة إلى الله β وإنما يريدون أصابنا بركة من مجيئك والبركة يصح إضافته إلى الإنسان إن كان أهلاً لذلك قال أسيد بن حضير حين نزلت آية التيمم بسبب عقد عائشة الذي ضاع: ما هذه بأول بركتكم يا آل أبي بكر.

يعني إذا زارك ضيف عنده علم تقى ورع من الأولياء لا بأس أن تقول: زارتنا البركة أو حلت البركة في بيتنا إذا كانت حقيقة أما مجاملة فلا يجوز.

قوله: وأفضلنا أي فضلك أفضل من فضلنا.

قوله: أعظمتنا طولاً أي أعظمتنا شرفاً وغنى والطول الغنى قال تعالى:

(يٰٓدٰىٓنٰٓ ذٰٓذٰٓ ذٰٓذٰٓ) [النساء: ٢٥] ويكون بمعنى العظمة قال تعالى: (فَقُفُّوا قُفُّوا ج ج)

(ج ج) [غافر: ٣] أي ذي العظمة والغنى.

قوله: «قولوا بقولكم أو بعض قولكم» الأمر للإباحة والإذن كما سبق.

قوله: «قولوا بقولكم» يعني قولهم: أنت سيدنا وأنت أفضلنا وما أشبه ذلك لا بأس ولكن إياكم أن تترقوا إلى السيادة المطلقة وهذا - بارك الله فيكم - هو موطن الشاهد وهو باب ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد يعني كل هذا الآن عبارة عن موانع وحضر حتى لا يوصل بهم الحد إلى الخدش بجانب التوحيد ومثل ذلك حينما قالت الجارية:

أعد لها كبشا في المربد

قالت الأخرى:

وفينا رسول الله يعلم ما في غد

قال: «لا، لا يعلم ما في غد إلا الله قولي كما كنت تقولين»^(١) والشخص الذي

قال: ما شاء الله وشئت قال:

«أجعلني لله ندا قولوا ما شاء الله وحده»^(٢).

قوله: «أو بعض قولكم» يحتمل أن يكون شكا من الراوي أو أن يكون من لفظ الحديث أو اقتصروا على بعضه.

قوله: «ولا يستجرنكم الشيطان» استجراه بمعنى جذبته وجعله يجري معه أي لا يستميلنكم الشيطان ويجذبكم إلى أن تقولوا قولا منكرا فأرشدهم ﷺ إلى ما ينبغي أن يفعل ونهاهم عن الأمر الذي لا ينبغي أن يفعل حماية للتوحيد من النقص أو النقص.

وقال في النهاية: لا يستجرنكم الشيطان أي لا يستغلبنكم فيخذكم جريا أي رسولا ووكيلا والنهية هذه في غريب الحديث لابن الأثير الجزري.

قال: وعلى التفسيرين فمراد النبي ﷺ حماية التوحيد وسد كل طريق يوصل إلى الشرك والحماية من المنكر تعظم كل ما كان المنكر أعظم وأكبر أو كان الداعي إليه في النفوس أشد يعني أشبه ما يكون مثلا بقوله سبحانه: (ثُ زُ ث) [الإسراء: ٣٢] قالوا قال: ولا تقربوا ولم يقل: ولا تزنوا **لماذا؟** لأنه نهى عن الزنا ونهى عن مقدماته النظرة

(١) المعجم الأوسط (٣٤٠١) والمعجم الصغير (٣٤٣) وسنن البيهقي الكبرى (١٤٤٦٦) (١٤٤٦٧) وانظر آداب الزفاف للألباني (١٠٩ - ١١٠).

(٢) صحيح: سنن النسائي الكبرى (١٠٨٢٤) وانظر تحذير الساجد صفحة ٩٠.

الغمزة الضحكة الكلمة الخلوة أشياء كثيرة.

قال: ولهذا تجد أن باب الشرك حماه النبي ﷺ حماية بالغة حتى سد كل طريق يمكن أن يكون ذريعة إليه لأنه أعظم الذنوب وأيضا باب الزنا حمي حماية عظيمة حتى منعت المرأة من التبرج وكشف الوجه وخلوتها بالرجل بلا محرم وما أشبه ذلك حتى يقول فقهاء الشافعية: أن المرأة الغنية إذا لم تجد محرم فليس الحجح في حقها واجب يعني سقط عنها فرض الحجح **لماذا؟** لأنه يشترط المحرمية وذلك كله صيانة للأعراض قال: لثلا يكون ذلك ذريعة للزنا لأن النفوس تطلبه وفي باب الربا حمى الربا بحماية عظيمة حتى إن الرجل ليعطي الرجل صاعا طيبا من البر بصاعين قيمتها واحدة ويكون ذلك ربا محرما لا يجوز ولو كان بنفس المستوى أو بأقل يعني أحدهما رديء والآخر طيب لا يجوز ويكون ذلك ربا محرما مع أنه ليس فيه ظلم فالشرك قد يكون من الأمور التي لا تدعو إليه النفوس كثيرا لكنه أعظم الظلم فالشيطان يحرص على أن يوصل ابن آدم إلى الشرك بكل وسيلة فحماه النبي ﷺ حماية تامة محكمة حتى لا يدخل الإنسان فيه من حيث لا يشعر وهذا هو معنى الباب الذي ذكره المؤلف.

قال: تنبيه:

جرى شراح الحديث على أن النبي ﷺ نهاهم عن قول: سيدنا فحاولوا الجمع بين هذا الحديث وبين قوله ﷺ: «إنا سيد ولد آدم»^(١) وحديث: «قوموا إلى

(١) تقدم تخريجه.

سيدكم»^(١) وقوله في الرقيق: «وليقبل سيدي ومولاي»^(٢) بواحد من ثلاثة أوجه:

الأول: أن النهي على سبيل الكراهة والأدب والإباحة لا سبيل الجواز.

الثاني: أن النهي حيث يخشى منه المفسدة وهي التدرج إلى القلوب والإباحة إذا لم يكن هناك محذور.

الثالث: أن النهي في الخطاب أي أن تخاطب غيرك بقولك: أنت سيدي أو سيدنا بخلاف الغائب لأن المخاطب ربما يكون في نفسه عجب وغلو وترفع ثم إن فيه شيء آخر وهو خضوع المتسيد له وإذلال نفسه له بخلاف ما إذا جاء من الغير مثل: قوموا إلى سيدكم أو على سبيل الغيبة كقول العبد: قال سيدي ونحو ذلك لكن هذا يراد عليه صلى الله عليه وآله وسلم إباحته للرقيق أن يقول لمالكه: سيدي.

ثم قال الشيخ: والذي يظهر لي أن لا تعارض أصلا لأن النبي ﷺ أذن لهم أن يقولوا بقولهم لكن نهاهم أن يستجريهم الشيطان بالغلو مثل السيد لأن السيد المطلق هو الله **ب** وعلى هذا فيجوز أن يقال: سيدنا وسيد بني فلان ونحوه ولكن بشرط أن يكون الموجه إليه السيادة أهلا لذلك وجاء أن رجلا مر بأهل البصرة قال: **من سيدكم يا أهل البصرة؟** قالوا: الحسن وقال: **بم سادكم؟** قالوا: رغب هو عن دنيا الناس واحتاج الناس إلى علمه، فالسيادة بالعلم أو بالجاه وكذلك الآن ربما بالمال والملك والمشیخة.

قال: أما إذا لم يكن أهلا للكمال أو كان فاسقا أو زنديقا الآن هو هذا تجد في

(١) تقدم تخريجه.

(٢) تقدم تخريجه.

بعض الفواتير أو سند قبض أو كذا يقولون: استلمنا من السيد الفلاني كأنها والله أعلم عبارة دخيلة على المسلمين ساروا يطلقونها لا سيما المصريون أنت يا سيد وهكذا.

قال: فلا يقال له حتى ولو فرض أنه أعلى منه مرتبة أو جاهها وقد جاء في الحديث: «لا تقولوا للمنافق سيد فإنكم إذا قلتم ذلك أغضبتم الله»^(١) أخرجه أحمد والبخاري في الأدب المفرد قال النووي في رياض الصالحين: أخرجه أبو داود وسنده صحيح.

فإذا كان أهلاً لذلك وليس هناك محذور فلا بأس وأما إن خشي المحذور أو كان غير أهل فلا يجوز والمحذور هو الخشية من الغلو فيه.



وعن أنس η أن أناساً قالوا: يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ قُولُوا بِقَوْلِكُمْ، وَلَا يَسْتَهْوِيَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ، أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، مَا أَحِبُّ أَنْ تَرْفَعُونِي فَوْقَ مَنْزِلَتِي الَّتِي أَنْزَلَنِي اللَّهُ بِ»
رواه النسائي بسند جيد^(٢).

فيه مسائل:

الأولى: تحذير الناس من الغلو.

(١) صحيح: الترمذي (٤٩٧٧) وأحمد (٢٢٩٨٩) والبخاري في الأدب المفرد (٧٦٠) انظر حديث رقم: ٧٤٠٥ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: أحمد (١٢٥٧٣) والبيهقي في الشعب (٤٨٧١) وسنن النسائي الكبرى (١٠٠٧٧) وانظر السلسلة الصحيحة (١٠٩٧).

الثانية: ما ينبغي أن يقول من قيل له: أنت سيدنا.

الثالثة: قوله: «لا يستجربنكم الشيطان» مع أنهم لم يقولوا إلا الحق.

الرابعة: قوله: «ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي».



ثم قال الشيخ: وعن أنس بن مالك η أن ناسا قالوا: يا رسول الله يا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا وابن سيدنا فقال: «يا أيها الناس قولوا بقولكم ولا يستهوينكم الشيطان أنا محمد عبد الله ورسوله ما أحب أن ترفعوني فوق منزلتي التي أنزلني الله β » رواه النسائي بسند جيد الحديث صححه الدوسري وهو أيضا في الصحيح المسند مما ليس في الصحيحين لشيخنا مقبل بن هادي الوادعي [وهو كالحديث الذي قبله.

لكن بقيت فائدة ذكرها الدكتور صالح بن فوزان [قال الشيخ صالح حفظه الله:

فهذان الحديثان يستفاد منهما فوائد عظيمة:

الفائدة الأولى: فيه التحذير من الغلو في حقه ﷺ وإذا كان الغلو في حقه فغيره من باب أولى عن طريق المدح والمدح يا إخوان القتل والذبح لا ينبغي أن نتعوده أبدا قال الشافعي [ما مدحت رجلا فرفعته فوق منزلته إلا وضعني الله بقدر رفعي إياه.

لأن هذا ظلم لما ترفع واحد وتقول فلان الكذا الكذا هذا لا ينبغي ينبغي أن يكون المدح صحيحا وأنه ﷺ إنما يوصف بصفاته التي أعطاه الله إياها العبودية والرسالة أما أن يغلى في حقه فيوصف بأنه يفرج الكروب ويغفر الذنوب وأنه يستغاث به μ بعد وفاته كما وقع فيه كثير من المخرفين اليوم فيما يسمونه بالمدائح

النبوية في أشعارهم كالبردة للبوصيري وما قيل على نسجها من المخرفين فهذا غلو أوقع في الشرك كما قال البوصيري:

يا أكرم الخلق مالي من ألودبه سواك عند حلول الحادث العمم
إن لم تكن في معادي آخذا بيدي فضلا وإلا فقل يا زلة القدم
فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علومك علم اللوح والقلم

قال بعض الشراح: ما أبقى الله **خ** شيئا فهذا غلو والعياذ بالله أفضى إلى الكفر والشرك حتى لم يترك لله شيئا كل شيء جعله للرسول في الدنيا والآخرة علم اللوح والقلم للرسول لا ينقذ من العذاب إلا الرسول إذن **ما بقي الله ب؟** وهذا من قصيدة يتناقلونها ويحفظونها وينشدونها في الموالد وكذلك غيرها من الأشعار الكفرية الشركية خصوصا ما ينشد في الموالد المبتدعة من الأناشيد الشركية كل هذا سببه الغلو في الرسول **ﷺ** وأما مدحه **ﷺ** بما وصفه الله به بأنه عبد ورسول وأنه أفضل الخلق فهذا لا بأس به كما جاء في أشعار الصحابة الذين مدحوه كشعر حسان بن ثابت وكعب بن زهير حسان بن ثابت يقول:

فإن أبي ووالده وعرضي لعرض محمد منكم وقاء
هجوت محمدا فأجبت عنه وعند الله في ذاك الجزاء
هجوت محمدا برا تقيما رسول الله شيمته الوفاء
فإن أبي ووالده وعرضي لعرض محمد منكم وقاء
ثكلت بنيتي إن لم تروها تثير النقع في كنفني كراء
بيارين الأعنة مصعدات على أكتافها الاسل النساء
فإن أعرضتم عنا اعتمرنا وكان الفتح وانكشف الغطاء

وإلا فاصبروا لقتال يوم
وقال الله قد أرسلت عبدا
وقال الله قد يسرت جندا
لنا في كل يوم من معد
فمن يهجو رسول الله منكم
وجبريل رسول الوحي فينا
يعز الله فيه من يشاء
يقول الحق ليس به خفاء
هم الأنصار عرضها اللقاء
قتال أو سباب أو هجاء
ويمدحه وينصره سواء
وروح القدس ليس به كفاء.

قال: كشعر حسان بن ثابت وكعب بن زهير وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة فهذه أشعار نزيهة طيبة مثل شعر عبد الله بن رواحة كما في البخاري:

وفينا رسول الله يتلو كتابه
أرانا الهدى بعد العمى فقلوبنا
إذا انشق معروف من الفجر ساطع
به موقنات أن ما قال واقع

قال: قد سمعها النبي ﷺ وأقرها لأن ليس فيها شيء من الغلو وإنما فيها ذكر أوصافه ﷺ.

الفائدة الثانية: في الحديث النهي عن وصف رسول الله ﷺ بالسيد وهذا فيه إشكال عند أهل العلم حيث أنه أنكر على من قال: أنت سيدنا وقال: «السيد الله» بينما جاءت أحاديث أخرى فيها إطلاق السيد عليه ﷺ وعلى غيره فقد صح عنه ﷺ أنه قال: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر»^(١) وقال في الحسن بن علي: «إن ابني هذا سيد وسيصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين»^(٢) وقال: «الحسن والحسين سيديا

(١) تقدم تخريجه.

(٢) البخاري (٢٥٥٧).

شباب أهل الجنة»^(١) وقال في أبي بكر وعمر: «سيدا كهول أهل الجنة»^(٢) ولما جيء بسعد بن معاذ عام الخندق قال ﷺ «لأنصار: «قوموا إلى سيدكم»^(٣) فالعلماء اختلفوا في الجواب على ثلاثة أقوال:

القول الأول: تحريم إطلاق لفظ السيد على المخلوق فلا يقال السيد إلا في حق

الله كم جاء في هذين الحديثين

«السيد الله» وهذا مروى عن الإمام مالك \$ وأجابوا عن الأحاديث المخالفة بأنها أحاديث متقدمة وحديث:

«السيد الله» متأخر لأنه في عام الوفود من السنة التاسعة فيكون ناسخاً للأحاديث التي تدل على جواز إطلاق لفظ السيد على المخلوق.

القول الثاني: جواز إطلاق السيد على المخلوق عملاً بالأحاديث التي فيها ذلك

«أنا سيد ولد آدم» «إن ابني هذا سيد» «قوموا إلى سيدكم» فيجوز إطلاق لفظ السيد على المخلوق كما في هذه الأحاديث وأجابوا على حديث المنع بأنه محمول على كراهة تنزيه فيكون النهي للتنزيه.

القول الثالث: القول بالجواز مطلقاً بلا كراهة إلا إذا خيف من الغلو فإن

(١) صحيح: الترمذي (٣٧٦٨) وابن ماجة (١١٨) وأحمد (١١٠١٢) وابن حبان (٦٩٥٩) انظر حديث رقم: ٤٧ في صحيح الجامع.

(٢) صحيح: الترمذي (٣٦٦٥) وابن ماجة (٩٥) وأحمد (٦٠٢) وابن حبان (٦٩٠٤) انظر حديث رقم: ٥١ في صحيح الجامع.

(٣) تقدم تخريجه.

النبي ﷺ خاف عليه من الغلو كما في الحديثين المذكورين فإذا خيف على الإنسان من الغلو ينهى من ذلك أما إذا لم يخف عليه من الغلو فلا بأس عملاً بالأحاديث الكثيرة التي جاء فيها إطلاق لفظ السيد على المخلوق.

وهناك قول رابع ألمح إليه الشارح وهو أنه لا يجوز إطلاق السيد على الشخص في حضوره ومواجهته ويجوز إطلاقه عليه وهو غائب لأن النبي ﷺ إنما استنكر هذا لما وجهوه إليه فيمنع مواجهة الإنسان بقوله: أنت السيد أنت سيدنا وما أشبه ذلك خوفاً عليه من الإعجاب بنفسه كما نهى النبي ﷺ من مدح الإنسان في حال حضوره.

هذا حاصل الأقوال في هذه المسألة وما ذكره الشيخ العثيمين هو الذي نذهب إليه وهو المنع من إطلاق لفظ السيد بألف ولام لأنها تفيد السيادة المطلقة وهذا الله χ فإطلاق كلمة سيد بالتقييد جائز سيد البشر، سيد ولد آدم، سيد بني مثل القرية الفلانية، بني فلان.

تنبيه: الآن لفظ سيد صار يطلق على من يعتقد فيه النفع والضرر مثل الذين يسمونهم السادة من أهل البيت والسادة من الصوفية بعضهم يقول: أنا با روح عند السيد وبيت السيد و صار يصحب هذا القول اعتقاد في الأشخاص وهذا لا شك فيه تحريمه فإذا أطلق السيد على مثل هؤلاء فإنه محرم لأنه ينبئ عن اعتقاد باطل وشرك بالله β وأن هؤلاء ينفعون ويضرون وتحل البركة فيهم.

المسألة الثالثة: فيه ما عقد المصنف هذا الباب من أجله وهو حمايته ﷺ حمى التوحيد وسده الطرق التي تفضي إلى الشرك حيث أنه منع من وصفه ﷺ بالسيادة وبالفضل وبالطول من أجل سد الوسيلة إلى الغلو وإلى الشرك ففيه شاهد للترجمة.

الفائدة الرابعة: فيه المنع من الغلو من مدحه ﷺ سواء في النثر أو في الشعر والشعر أشد لأن الشعر يحفظ ويرغب فيه أكثر من النثر وبعضهم إذا جاء لزيارة قبر النبي ﷺ يقف ويدعو النبي ﷺ ويستغفر ويقول: جئتك تائباً يا رسول الله وما أشبه ذلك من الغلو لأن التوبة إلى الله وليس إلى الرسول ﷺ.



والنحل:

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وصيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعا كف حائر على ذقن أو قارعاسن نادم
فقال له بعض أهل السنة: يا أستاذ

لعلك أهملت الطواف بمعهد الرسول ومن والاه من كل عالم
فما حار من يهدي بهدي محمد ولست تراه قارعاسن نادم

فأهل الكلام حينما دخلوا في هذا الباب تبلدوا وضاعوا وتاهوا وحراروا ومن
جملتهم صاحب مختار الصحاح الفخر الرازي في آخر أيامه ترك تلك النحلة قال:
ومن جرب مثل مجربتي عرف مثل معرفتي قال في قصيدة له:

نهاية إقدام العقول عقال وغاية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا وغاية دياننا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا

فيقول: لقد تأملت الطرق الكلامية والمبادئ الفلسفية فما رأيتها تروي غليلا
ولا تشفي عليلا إلا طريقة الكتاب والسنة اقرأ في الإثبات: (دُ زُ ثُ) [طه: ٥] اقرأ في
النفي: (ذث نثذث نث) [الشورى: ١١] وأنا على عقيدة الأستاذ الكبير أحمد بن حنبل
الشيباني \$ ويقال: أنه مات وقد وضع على صدره صحيح البخاري منوها إلى أن
العقيدة إنما هي من القرآن ومن الصحيح الثابت عن النبي ﷺ فنحن سالمون كل
السلامة يوم أن نأخذ الخير يوم أن نأخذ المعتقد والمنهج والسلوك والآداب والخير
الذي يقربنا من الله ﷻ ومن جنة عرضها السماوات والأرض من القرآن لذلك يقول

النبي ﷺ: «تركت فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا بعدي أبدا كتاب الله»^(١) وزاد مالك في الموطأ: «وستي»^(٢) وقال النبي ﷺ لأصحابه: «ألستم تشهدون أن لا إله إلا الله وأني رسول الله؟ قالوا: بلى قال: فإن هذا القرآن سبب طرفه بيد الله وطرفه بأيديكم فتمسكوا به فلا تضلوا ولن تهلكوا بعده أبدا»^(٣) ويقول الله ﷻ: ﴿سَجَّ سَجَّ سَجَّ سَجَّ﴾ [طه:٢] ويقول سبحانه: ﴿ثُذُثُ ثُذُثُ﴾ [الإسراء:٩] ويقول سبحانه: ﴿وِوِوِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ يِ﴾ [الكوير: ٢٧-٢٨] فالله ﷻ حفظ هذا القرآن حفظه من التبديل والتغيير كما قال: ﴿كَّ كَّ كَّ كَّ كَّ كَّ﴾ [فصلت: ٤٢] وقال سبحانه: ﴿كَّ كَّ كَّ كَّ كَّ كَّ﴾ [الحجر: ٩] وقال سبحانه:

﴿كَّ كَّ كَّ﴾ [الطور: ٣] وقال سبحانه: ﴿كَّ كَّ كَّ﴾ [البروج: ٢٢] فهذا القرآن محفوظ بحفظ الله يحفظ الله به ﷻ من شاء من عباده بتمسكهم وهكذا المصدر الثاني من مصادر التشريع سنة النبي ﷺ فهي صمام أمان قال النبي ﷺ: «كل أمي يدخلون الجنة إلا من أبي قالوا: ومن يأبى يا رسول الله؟ قال: من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى»^(٤)

ومن لا يربيه الرسول ويسقه لباناله قد در من ثديي وحيه
فذاك لقيط ماله شبهة الولاء ولن يتعدى طور أبناء جنسه

(١) مسلم (١٢١٨).

(٢) حسن: مالك (١٥٩٤) وانظر مشكاة المصابيح (١٨٦).

(٣) صحيح: ابن حبان (١٢٢) والطبراني في الكبير (١٥٣٩) والبيهقي في الشعب (٢٠١٣) وانظر السلسلة الصحيحة (٧١٣).

(٤) البخاري (٦٨٥١) والحاكم (٧٦٢٦).

فيقول: أنا الملك فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه تصديقًا لقول الحبر ثم قرأ:

(١) ﴿بَدَّ بَدَّ بَدَّ بَدَّ بَدَّ بَدَّ﴾ [الزمر: ٦٧].^(١)

وفي رواية لمسلم: والجبال والشجر على إصبع ثم يهزهن فيقول: أنا الملك أنا الله.^(٢)

وفي رواية البخاري: ويجعل السماوات على إصبع والماء والثرى على إصبع وسائر الخلق على إصبع، أخرجاه.^(٣)

ولمسلم عن ابن عمر K مرفوعًا: «يَطْوِي اللهُ β السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ. ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟»^(٤).

وروي عن ابن عباس K قال: ما السماوات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم.

وقال ابن جرير: حدثني يونس أخبرنا ابن وهب قال: قال ابن زيد: حدثني أبي قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا السَّمَاوَاتُ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَّرَاهِمَ سَبْعَةٍ أُفْقِيَتْ فِي ثُرْسٍ» قال: وقال أبو ذر η: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَا

(١) البخاري (٤٥٣٣) ومسلم (٢٧٨٦).

(٢) مسلم (٢٧٨٦).

(٣) البخاري (٤٥٣٣).

(٤) مسلم (٢٧٨٨).

الْكُرْسِيِّ فِي الْعَرْشِ إِلَّا كَحَلْقَةٍ مِنْ حَدِيدٍ أُلْقِيَتْ بَيْنَ ظَهْرِي فَلَاةٍ مِنَ الْأَرْضِ»^(١).

وعن ابن مسعود η قال: بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام، وبين كل سماء وسماء خمسمائة عام وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش فوق الماء والله فوق العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم.

أخرجه ابن مهدي عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله، ورواه بنحوه المسعودي، عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قاله الحافظ الذهبي [قال: وله طرق.

وعن العباس بن عبد المطلب η قال: قال رسول الله ﷺ: «هَلْ تَدْرُونَ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قَالَ: بَيْنَهُمَا مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ، وَمِنْ كُلِّ سَّمَاءٍ إِلَى سَّمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ، وَكَثُفٌ كُلِّ سَّمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ، وَبَيْنَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ وَالْعَرْشِ بَحْرٌ، بَيْنَ أَسْفَلِهِ وَأَعْلَاهُ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، وَاللَّهُ تَعَالَى فَوْقَ ذَلِكَ، وَلَيْسَ يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَعْمَالِ بَنِي آدَمَ» أخرجه أبو داود وغيره^(٢).



ثم روى عن ابن مسعود η قال: جاء حبر والحبر هو العالم الكثير العلم يقال له: حبر ويقال له: بحر المعنى متقارب قال: جاء حبر من الأحبار إلى الرسول ﷺ فقال:

(١) تفسير الطبري (٣ / ٦).

(٢) ضعيف: أحمد (١٧٧٠) والحاكم (٣٤٢٨) انظر حديث رقم: ٦٠٩٣ في ضعيف الجامع.

يا محمد - لأنه كافر وليس بمؤمن وإلا فلا يجوز أن يدعى رسول الله باسمه مجردا
قال سبحانه: (چ چ چ چ چ چ د) [النور: ٦٣] لا بد أن يدعى يا رسول الله يا نبي الله أو يا
خليل الله فقال: يا محمد إنا نجد أي في التوراة أن الله يجعل السماوات على أصبع -
فيه إثبات الأصبع لله ✕ وقد جاء من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي
ﷺ قال: «إن قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء» (١) ثم
قال النبي ﷺ: «اللهم يا مقلب القلوب ثبت قلوبنا على دينك» (٢) «اللهم يا مصرف
القلوب صرف قلوبنا على طاعتك» (٣) والأصبع واحدة الأصابع وهي مثلثة الأولى
والثالثة أي الهمزة والباء ففيها تسع لغات كما قال الناظم:

وهمزة أنملة ثلث وثالثة التسع في أصبع واختم بأصبع

فقال: إنا نجد أن الله يجعل السماوات على أصبع والأرضين - يعني السبع الله
خلق سبع سماوات طباقا ومن الأرض مثلهن، ومن اقتطع شبرا من الأرض طوقه إلى
سبع أرضين والأرضين كلها يعني على أصبع - والشجر على أصبع والماء على
أصبع والثرى على أصبع

(ك ك د د گ گ گ گ د گ د) [طه: ٦] وسائر الخلق على أصبع فيقول: أنا

الملك - والمراد بالملك ذو السلطان المتصرف بالملك كله ✕ (ه ه ه ه) [آل عمران:

١٨٩ / والمائدة: ١٧، ١٨ / والنور: ٤٢ / والجاثية: ٢٧ / والفتح: ١٤] وقال سبحانه: (أ ب ب ب)

[الملك: ١] ملك مطلق كما قال سبحانه: (□ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □ □)

(١) صحيح: أبو يعلى (٣٦٨٨) وعبد الرزاق (١٩٦٤٦) انظر حديث رقم: ١٦٨٥ في صحيح الجامع.

(٢) الحاكم (١٩٢٦).

(٣) مسلم (٢٦٥٤).

الرحمن إلا كخردلة في يد أحدكم» وهذا ضعيف كما أفاده الدوسري في النهج السديد.

وقال ابن جرير وهو محمد بن جرير العالم الكبير قال حدثني ابن يونس قال أخبرني ابن وهب قال قال ابن زيد حدثني أبي قال: قال رسول الله ﷺ: «ما السماوات السبع والكرسي إلا كدراهم سبعة ألقيت في ترس» وقال أبو ذر سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما الكرسي في العرش إلا كحلقة من حديد ألقيت بين ظهري فلاة من الأرض» وهذا صححه الشيخ الألباني كما في الصحيحة.

وعن ابن مسعود قال: «بين السماء الدنيا والتي تليها خمسمائة عام وبين كل سماء خمسمائة عام وبين السماء السابعة والكرسي خمسمائة عام وبين الكرسي والماء خمسمائة عام والعرش فوق الماء والله فوق العرش ولا يخفى عليه شيء من أعمالكم» أخرجه ابن مهدي يعني عبد الرحمن عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن عبد الله يعني ابن مسعود والحديث يقول محمد بن عبد الوهاب قال: ورواه بنحو المسعودي عن عاصم عن أبي وائل عن عبد الله قال الذهبي \$: وله طرق، والحديث حسنه الشيخ الألباني [كما في مختصر العلو وكذلك أيضا صححه ابن القيم كما في اجتماع الجيوش الإسلامية وكذلك أيضا صححه الدوسري كما في النهج السديد أسأل الله تعالى بمنه وكرمه وبأسمائيه الحسنی وصفاته العلی أن یمیتنا علی التوحید وأن یجعلنا من الذین یستمعون القول فیتبعون أحسنه وأن یجعل القرآن حجة لنا لا علينا وصلی الله علی نبینا محمد وعلی آله وصحبه أجمعین وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمین.



فيه مسائل:

الأولى: تفسير قوله: (□ □ □ □ □) [الزمر: ٦٧].

الثانية: أن هذه العلوم وأمثالها باقية عند اليهود الذين في زمنه ﷺ لم ينكروها ولم يتأولوها.

الثالثة: أن الحبر لما ذكر ذلك للنبي ﷺ صدقه، ونزل القرآن بتقرير ذلك.

الرابعة: وقوع الضحك من رسول الله ﷺ لما ذكر الحبر هذا العلم العظيم.

الخامسة: التصريح بذكر اليمين وأن السماوات في اليد اليمنى والأرضين في الأخرى.

السادسة: التصريح بتسميتها الشمال.

السابعة: ذكر الجبارين والمتكبرين عند ذلك.

الثامنة: قوله: «كخردلة في يد أحدكم».

التاسعة: عظم الكرسي بالنسبة إلى السماء.

العاشرة: عظم العرش بالنسبة إلى الكرسي.

الحادية عشرة: أن العرش غير الكرسي والماء.

الثانية عشرة: كم بين كل سماء إلى سماء.

الثالثة عشرة: كم بين السماء السابعة والكرسي.

الرابعة عشرة: كم بين الكرسي والماء.

الخامسة عشرة: أن العرش فوق الماء.

السادسة عشرة: أن الله فوق العرش.

السابعة عشرة: كم بين السماء والأرض.

الثامنة عشرة: كثف كل سماء خمسمائة سنة.

التاسعة عشرة: أن البحر الذي فوق السماوات بين أسفله وأعله

خمسمائة سنة.

والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله

وصحبه أجمعين.



الفهرس

فهرس الموضوعات

الموضوع

الصفحة

باب ما جاء في الكهان ونحوهم	٥
باب ما جاء في النشرة	١٥
باب ما جاء في التطير	٢٣
باب ما جاء في التنجيم	٤٠
باب ما جاء في الاستسقاء بالأنواء	٥٢
باب قول الله تعالى: (ج ج ج ج ج ج ي ت ت ت ت ت ت) [البقرة: ١٦٥]	٦٤
باب قول الله تعالى: (ت ت ت ت ت ت ت ت ت ت ت ت) [آل عمران: ١٧٥]	٧٨
باب قول الله تعالى: (ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي ي) [المائدة: ٢٣]	١٠٦
باب قول الله تعالى: (ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج ج) [الأعراف: ٩٩]	١١٨
باب من الإيمان بالله الصبر على أقدار الله	١٢٨
باب ما جاء في الرياء	١٤٨
باب من الشرك إرادة الإنسان بعمله الدنيا	١٦٣

- ٤٧٤ باب ما جاء في حماية النبي ﷺ حمى التوحيد وسده طرق الشرك
- ٤٨٩ باب ما جاء في قول الله تعالى: (پ پ پ پ پ پ پ پ) [الزمر:٦٧]
- ٥٠٢ فهرس الموضوعات

